



# دکن ریویو سلسلہ جدید اسلام نمبر سلاک دوم

## فہرست مضامین

ستمبر و اکتوبر ۱۹۰۷ء

جلد اول

نمبر ۱۱ و ۱۲

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۱		فہرست
ب	ایڈیٹر	اتناس
۱۰	بین السلطنہ مہاراجہ کرشن چرٹا دیباد کے ہسی مائی۔ ای	معرفت نفس
۶	الآباد خان بہادر سید اکبر حسین صاحب	سچا اسلام
۷	مدفقیر	مولوی
۱۳	محمد آباد دکن مولوی محمد اختر صاحب	اسلام میں عورتوں کا مرتبہ
		بمقابلہ انعام غنیہ
۵۱	ایڈیٹر	خان بہادر سید کریم حسین
		صاحب درادکر متوجہ نہیں
۶۰	نقاش	اسلامی خطہ
۸۹	نقاش	عزل
۱۱۱ تا ۱۵۳	۱۔ صدر مہر محمد حسن حیدر آباد دکن	العالم الاسلامی ۲۰، مولوی عبدالحق صاحب بی۔ اے

# تفقد التماس

۷۷۷

اسلام نمبر کی سلاک دوم ناظرین کی خدمت میں پیش کی جاتی ہے۔ اس لڑی میں جتنے موتی پردے جانے چاہیے تھے۔ وہ انہوں نے نہ پر دے جا سکے اس کی وجہ کچھ تو علت گنجائش تھی کیونکہ تمبر اور اکتوبر کے پرچوں میں جن کی مجموعی ضخامت ۱۲ صفر ہوئی تھے کیا کیا درج کیا جاتا اور ایک وجہ یہ بھی ہوئی کہ جن بزرگان ملک و ملت نے اس سلاک کے لیے مضامین بھیجے تھے وہ دیکھا تھا ان میں سے بعض کو مضامین کا اب تک اشتہار ہے اور بعض نے اس وقت ایف اے وعدہ فرمایا جبکہ یہ سلاک طبع ہو چکی تھی۔ مولوی عبدالحق صاحب کے مضمون العالم الاسلامی کا بھی صرف ایک حصہ چھپ سکا۔ باقی اجزا آئندہ نمبروں میں شائع کیے جائیں گے۔

— ۱۱۱ —

سلسلہ جدید کا پہلا سال ختم ہوا ہے اور جب ہم خانہ بروہنچی اور پریشان رگڑی کی ادون گوناگون مصیبتوں پر نظر ڈالتے ہیں جن میں دکن ریویو ہمارا برابر کا شریک رہا اور جو خدا کے فضل و کرم سے کہیں اب جا کر فرج ہوئی ہیں تو ہمیں کتنا پڑتا ہے کہ سلسلہ جدید کا پہلا سال خدا خدا کر کے ختم ہوا۔ اس عرصہ میں تاخیر اشاعت کے پریشاں مرض نے اگرچہ دکن ریویو کو پہنچنے نہیں دیا۔ لیکن بہت سے قدر دان اور ہمدرد معاونین کی مسیحا نفسی اسکی مدد و حمایت ثابت ہوئی اور ہم امید کرتے ہیں کہ سال آئندہ یعنی نومبر ۱۹۰۷ء سے یہ بالکل صحیح و سالم اور تندرست ہو جائے گا۔

— ۱۱۱ —

جن معاویہ کا دکن ریویو پر بہت بڑا احسان ہے۔ ان میں دو نام ایسے ہیں جنہیں شکر و امتنان کے تو سین میں درج نہ کرنے سے ہم پر من العرش شکر الناس لعیشکر اللہ کا الزام عاید ہو گا۔ مولوی محمد عزیز مرزا صاحب بی۔ اے ہوم سکرٹری دولت اصفیہ کی پیش بہا تا امید کے بغیر جو پاس وضع کے لحاظ کر زمانہ کے نشیب و فراز کی شہر مندہ احسان نہیں دکن ریویو کا چراغ زندگی کبھی کال جو گیا ہوتا اور یہ ادب میں کی توجہ تھی کہ اس پرچہ کو یمن السلطنہ مہاراجہ سکرشن شاد بہادر کے سی آئی۔ اسی وزیر اعظم دولت اصفیہ کا سا جلیل القدر اور جامع حیثیت سرپرست ملا جس کی توجہات نے اس میں نئی جان ڈال دی۔

— ۰۰۰ —

اسی سلسلہ میں ہم پسندے اور معاویہ کا دلی شکریہ ادا کئے بغیر نہیں رہ سکتی جنہوں نے خاص طور سے دکن ریویو کے حال پر توجہ فرمائی ہے اور یا تو اپنی ذات خاص سے مدد فرما کر اور یا اپنے دائرہ احباب میں اس کی اشاعت کو وسعت دیکر یمن زیر بار منت کیا ہے۔ ان حضرات کے اسمائے گرامی درج ذیل ہیں۔

- (۱) جنابینس نواب محمد ابراہیم خان بہادر فرمانروائے سچین
- (۲) عالیجناب نواب سلطان الملک بہادر - حیدر آباد دکن
- (۳) سید شاہ عبدالحی صاحب قیصری القادری - حیدر آباد دکن
- (۴) پرنسٹنر و تھم داس صاحب ڈپٹی انسپکٹر جنرل پولس ہنگولی - حیدر آباد دکن
- (۵) مولوی سید حیدر شاہ صاحب لاہور۔
- (۶) مولوی سید منظور امام صاحب رئیس پٹنہ
- (۷) مولوی محمد عبدالحفیظ خان صاحب وکیل محبوب نگر (حیدر آباد دکن)
- (۸) مولوی محمد عبدالواحد صاحب رئیس فتح گنج (ممالک متحدہ)



- (۹) مولوی سید محمد جامع صاحب محکمہ فینانس۔ حیدر آباد دکن  
 (۱۰) مولوی انظہار عالم صاحب تحصیلدار حیدر آباد دکن  
 (۱۱) مولوی سید فخر اللہ صاحب انسپکٹر چنگی پٹن (حیدر آباد دکن)  
 (۱۲) حکیم محمد ولی صاحب کسمندوی مہتمم محبس گلبرگہ۔  
 (۱۳) مولوی محمد عبدالحی صاحب ضلعدار ہنسر منگووالی (پنجاب)  
 (۱۴) مولوی الانبخش صاحب ہیڈ اسٹرنارل کل حیدر آباد دکن  
 (۱۵) ڈاکٹر رستم علی صاحب صوفی۔ مستوج (چترال)  
 (۱۶) ڈاکٹر سید احمد صاحب حیدر آباد دکن  
 (۱۷) مولوی سید شاہ غلام احمد صاحب مشائخ کلیانی پیٹہ  
 (۱۸) مولوی سید مودود احمد صاحب قادی۔ حیدر آباد دکن

—۰۰۰—

سب سے آخر گمر سب سے زیادہ شکر یہ کہ مستحق ہمارے قلمی معادین ہیں جن کے بغیر دکن ریویو دکن ریویو نہ ہو۔ یورپ و امریکہ میں مضامین نگار بے معاد صنف لیے کچھ نہیں لکھتے ہمارے ملک میں ایسے لوگ جو مصنون لکھ سکتے ہیں اور وہ بھی ایسا کہ دکن ریویو میں اندراج کے قابل ہواؤں تو ہیں ہی گنتی کے اور دوسرے انہیں صلہ کی پروا نہیں شکر ہے کہ جن اصحاب نے ہمارے لیے مضامین لکھنے کی رحمت گوارا فرمائی وہ اسی طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ ہم اپنی خوش قسمتی پر نازان ہیں اور ان کی توجہات کے شکر گزار۔ اصحاب ذیل کی عنایات کا سلسلہ اگر اسی طرح قائم رہا تو ترقی کا کوئی درجہ نہیں جو دکن ریویو ملے نہ کر سکے۔

- (۱) ایمین السلطنہ مہاناہ سرکشن پرشاد بہادر کے سی آئی۔ اسی وزیر اعظم دولت  
 (۲) مولوی محمد عزیز مرزا صاحب بی۔ اے ہوم سکرٹری دولت آصفیہ۔

- (۳) خان بہادر مولوی سید اکبر حسین صاحب فہرست نزع الہ آباد  
 (۴) علامہ شبلی نعمانی اعظم گڑھ  
 (۵) شمس العلماء سولانا خواجہ الطاف حسین صاحب حالی پانی پت  
 (۶) مولوی عبدالحق صاحب بی۔ اے صدر مترجم جوم آفس حیدر آباد دکن  
 (۷) مولوی محمد عبد الحلیم صاحب شری لکھنؤ۔  
 (۸) مولوی سید نور الضیاء الدین صاحب مفتی مجلس عالیہ عدالت حیدر آباد دکن  
 (۹) مولوی محمد مشوق حسین خان صاحب بی۔ اے اپنی محکمہ لکڑاڑی حیدر آباد دکن  
 (۱۰) خان بہادر میر علی محمد صاحب شاد پٹنہ  
 (۱۱) مولوی حمید الدین صاحب بی۔ اے پروفیسر مدرسۃ العلوم علیگڑھ  
 (۱۲) مولوی حافظ سید فضل حق صاحب آزاد بانگی پور  
 (۱۳) مولوی مرزا محمد اسماعیل صاحب دروی اصفہانی سکندر آباد دکن  
 (۱۴) مولوی رضا علی صاحب وحشت کلکتہ  
 (۱۵) مولوی حافظ عبد الرحمن صاحب سیاح بلاد اسلامیہ امرتسر  
 (۱۶) پروفیسر "نقاد"  
 (۱۷) "فقیر"  
 (۱۸) "نقاش"

ہمارے شکریہ کی فہرست نامکمل رہے گی اگر ہم اس میں اپنے اوں معزز صاحبین  
 اور بزرگان قوم کے اسماء گرامی درج نہ کریں جنہوں نے دکن ریویو کی نسبت  
 اپنی بیش قیمت آرا کا اظہار فرما کر ہماری قدر بڑھائی ہے۔ اور چونکہ ہمارے ناظرین  
 کے لئے اس امر کا دریافت کرنا خالی از دلچسپی نہ ہو گا کہ اوں کا پرچہ ملک میں کس

نظر سے دیکھا جاتا ہے لہذا ہم آراء مذکور کا اقتباس بھی درج کئے دیتے ہیں۔  
 مسلمان میٹریٹ۔ مدراس۔ ہم نہایت خوشی سے دکن ریویو کے اسلام نمبر کا  
 غیر مقدمہ کرتے ہیں۔ یہ ماہواری رسالہ حیدرآباد سے شائع ہوتا ہے اور جب کہ  
 کہ اس کی ابتدا ہوئی ہے ہم برابر اس کی رفتار کو نہایت دلچسپی سے دیکھتے  
 رہے ہیں۔ مسٹر ظفر علی خان بی اے۔ نے جو اس رسالہ کے ایڈیٹر ہیں اور خود  
 صاحب علم و فضل اور اول درجہ کے اہل قلم میں سے ہیں اس کے کامیابی کے  
 ساتھ چلایا ہے اور رسالہ کے ان اوصاف کو کہ موجود مذاق کو ہر حق نہایت مفید  
 اور توجہ خیز مضامین اس میں شائع ہوتے ہیں برابر اس وقت تک قائم رکھا  
 ہے۔ ملک کے حق میں فی الحقیقت یہ ایک مبارک قال ہے کہ ہماری  
 قوم کے اکثر تعلیم یافتہ افراد اپنی قابلیت کو اون کاموں میں صرف کرنے  
 لگے ہیں جن سے فوجان قوم پر ایسا مفید اثر مترتب ہونا متصور ہے جس سے  
 قوم کے مردہ قالب میں جان پڑ جائے گی۔ دکن ریویو کے سے رسالوں  
 کے لکھنے میں جو محنت صرف کی جاتی ہے وہ کبھی ریگان نہیں جاتی۔ ہیشہ  
 اس سے عمدہ نتائج پیدا ہوئے ہیں اور برابر اسی طرح عمدہ نتائج مترتب  
 ہوتے رہیں گے۔ یہ ایک واقعہ ہے کہ ایک ملک کا لٹریچر ہر مندرجہ  
 ایک سانچہ کے ہوتا ہے جس میں اس ملک کے باشندوں کے اخلاق  
 و حوادث ڈھلا کرتے ہیں۔ ایڈیٹرز کا رسالہ ”اسپیٹلر“ اور بعض وہ رسالے جو  
 جانسن کی ایڈیٹری میں نکلتے تھے ان علمی مساعی کی نظیر ہیں جو اس  
 زمانے کے انگریزوں کی معاشرت کا ذریعہ نجات ثابت ہوئیں۔ ہم اپنے  
 مذہبی اور معاشرتی لٹریچر کو قریب قریب کھو چکے ہیں۔ اگرچہ قصور مذہب  
 ویران ہو چکا ہے اور ان کی معاشرت کھنڈر ہو کر رہ گیا ہے لیکن مقام

شکر ہے کہ انہیں اجڑے کھنڈروں میں جن سے دنیا سے اسلام کی کوئی جگہ  
خالی نہیں کہیں کہیں نئی بنیادیں بھی قائم ہو رہی ہیں۔ آنے والے محکون اور  
باغون کی رونق و فضا کا پتہ دیتی ہیں۔ اگر کسی قوم کو اپنی زبان اور علم ادب پر فخر  
کرنا چاہئے تو اردو زبان یقیناً ہمارے لئے سرمایہ ناز و افتخار ہے جس کا شمار اپنی  
موجودہ وسعت اور آئندہ نشوونما کے لحاظ سے دنیا کی بڑی زبانوں میں ہے عربی  
و فارسی کو آج سے صرف پچیس سال پہلے تک گویا یہاں کی مقامی زبانیں تھیں  
مگر افسوس کہ اب انکی یگانگت تبدیل ہو گئی ہے۔ اب تک یہ زبانیں  
ہماری تاریخی معلومات کا سرچشمہ۔ ہمارے ایوان معاشرت کا ستون اور ہمارے  
بزم تمدن کی شمع تھیں۔ ہمارے خیالات و تصورات انہیں کے ذریعہ سے نشوونما  
پاتے تھے اور ہمارے افعال و اعمال انہیں کی رہنمائی سے قوت سے فعل میں  
آتے تھے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اردو ادبیات و قوم کے عقدہ شکل کو کس کس طرح  
حل کرتی ہے اور اس کا یہی طرز عمل ہماری تاریخی شہرت کی معراج ہوگا۔ اس  
ہمارے ولوں میں نیا جوش پیدا ہوگا اور ہم کوشش کریں گے کہ جس نحوست  
کی چادر میں اب ہم لپٹے ہوئے ہیں اسے اتار پھینکیں اور اس بام سادت  
پر جلوہ افروز نظر آئیں جس پر کسی زمانہ میں ہمارا مقام تھا۔

دکن رپبلک کا یہ نمبر (سلک اول) متعدد دلچسپ اور فاضلانہ مضامین کا مجموعہ ہے  
جن کی دل پسندی تاریخی پہلو رکھنے کے علاوہ ہمہ گیر ہے۔ اگرچہ اس میں شک  
نہیں کہ سب کے سب مضامین کم و بیش اسلامی رنگ میں رنگے ہوئے ہیں  
اور بہت کچھ ان معاملات سے علاقت رکھتے ہیں جس کا تعلق تاریخ اسلام سے  
ہے۔ ایک مضمون "العالم الاسلامی" مولوی عبدالحق صاحب بی اے۔ کے قلم  
کا نکلا ہوا ہے جسے ایڈیٹر نے "ابنی" التماس میں موزوں طور پر اسلام نمبر

نمبر سلاک اول کی جان قرار دیا ہے۔ اس مضمون میں اون مختلف ممالک کے حالات نہایت خوبی سے بیان کئے گئے ہیں جو اس وقت فرمانروایان اسلام کے زیر نگین ہیں اور اون ممالک کے باشندوں کی سیاسی تمدنی اور دماغی سرگرمی پر یو یو کیا گیا ہے۔ طرز تحریر دلاویز ہونے کے ساتھ شاندار اور پر زور ہے جس ناظروں کی دلچسپی ضرور ہے کہ بہت کچھ بڑھ جائے۔ تاریخ اسلام کا ڈراما۔ اسلام کا اثر تمدن پر اور زبان عرب اور دنیا پر اس کا اثر جو علی الترتیب یو یو حقوق حسین صاحب مرزا سلطان احمد صاحب اور مشہور مصنف اور ناولٹ مولوی عبد الحلیم صاحب شرر۔ کے لکھے ہوئے ہیں نہایت عمدہ اور سبق آموز مضامین ہیں۔ ان میں سے دوسرے مضمون اس قابل ہے کہ نہایت ہی توجہ سے پڑھا جائے کیونکہ اس میں اسلامی تمدن اور اس کے فروعات سے بحث کی گئی ہے۔ اس میں شرح دبط کے ساتھ ہمارے آبا و اجداد کے تمدنی کارنامے گناے گئے ہیں اور بتایا گیا ہے کہ اسلام نے دنیا کی معاشرت اور پولیٹیکس پر کیا اثر ڈالا اور اس لحاظ سے یہ مضمون ہمارے قوم کی موجودہ نسل کے لئے نہ صرف بیش قیمت معلومات کا اخذ ہوگا بلکہ وصلہ افزائی کی راہ سے اون کو اس بات کی ترغیب دلائے گا کہ اصلاح و ترقی کے نیار کی چوٹی کو اپنی معراج اصلی قرار دیں۔ اس نمبر میں متعدد دلاویز نظمیں بھی ہیں جن میں سے ایک نظم مصنف سید اکبر حسین صاحب جس کا عنوان انقلاب دہر ہے اگرچہ محض آئینہ و عبرت انگیز ہے لیکن ساتھ ہی نتیجہ خیز بھی ہے۔ اس میں شاعر نے نہایت موثر الفاظ میں دنیا کی بے ثباتی کی تصویر کشی ہے یعنی موجودہ تمدن کی کشتی کا اور جدوجہد کو اس انقلاب کا پیش خیمہ بتایا ہے جو مسلمانوں کے قدیم تمدن کے آثار اور اون کی قومی خصوصیات کی خاندان برانداز ثابت

ہونے والی ہے اور اوس اٹل مصیبت کا ذکر کر کر کو بعد یہ کہہ کر دل کو تسلی دے لی ہے کہ

تہنیں اس انقلاب ہر کاظم کیا ہوا کبر وہ وقت آئی گا جب ہر وقت تم ہو گئے ہم ہو گئے  
آخر میں ہم یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ دکن ریویو کا اسلام نمبر ایک آسمان ہے جس میں ہر طرف چاند اور ستارے چمک رہے ہیں۔ ہمیں یہ دیکھ کر بھی اطمینان ہو گا کہ اس میں اب رینالڈس کی ”مسٹر نڈ آف دی کورٹ آف لنڈن کا ترجمہ نہیں شایع ہوتا۔ ایسے اعلیٰ درجہ کو مضامین میں یہ ترجمہ وضع الشی فی غیر محلہ ہونے کے علاوہ ہمارے ہی حس اخلاقی کے لئے بہت بڑے صدمہ کا باعث ہوتا ہے۔

لے ہم اپنے معزز ہمسفر کی خدمت میں۔ ادب عرض کریں گے کہ آپ نے فنانڈ لنڈن کے متعلق جو دکن ریویو کو ساتھ شایع ہوتا رہا ہے۔ اسے قائم کرنے میں اون مولویوں کی تقلید کی ہے جنہوں نے سر سید علیہ الرحمہ کی تفسیر قرآن کو بے دیکھے بھالے اوس کی نسبت یہ حکم لگا دیا تھا کہ سید احمد خان نے اپنی تفسیر میں قرآن کا ایک پارہ دوسرے سے اڑا ہی دیا ہے اور سوہا الرحمن میں فہای الاثر کجا تکذبان کی تکرار کو ناجائز قرار دیا ہے۔ شاید آپ کو معلوم نہیں کہ دکن ریویو کے ساتھ ”مسٹر نڈ آف دی کورٹ آف لنڈن کا ترجمہ“ بھی شایع نہیں ہوا۔ بلکہ ”مسٹر نڈ آف لنڈن کا ترجمہ“ نکلتا رہا ہے جو رینالڈس کی ایک بالکل جدا گانہ تصنیف ہے جو زبان ہندوستان میں واقع تو نہیں کہ رینالڈس کی عام تصانیف کے خوشبو دار یا بدبو دار ہونے کے متعلق ہم کو ایسی رائے ظاہر کریں جس کی تاب آپ کی حس اخلاقی نہ لاسکے۔ لیکن اگر ”مسٹر نڈ آف لنڈن“ کے اوس ترجمہ سے بھی جو دکن ریویو کے ساتھ شایع ہوا ہے اسے جس حس اخلاقی کو صدمہ پہنچانے کا اندیشہ ہے تو ہم غلط فہمی کے الفاظ میں۔ ادب آپ کو یہ جواب دینا چاہئے۔

منعہ کنی ز عشق دے اسے عشق ز مان مندو۔ راست کہ تو اور اندویدو۔

ایڈیٹر

ایزروور۔ لاہور۔ حیدر آباد کے ماہواری رسالہ وکن ریویو کا اسلام نمبر  
 ۱۰ اپریل ۱۹۰۷ء جولائی و اگست ۱۹۰۷ء کے پاس پہنچا۔ اس رسالہ سے  
 ہمارے ناظرین پہلے ہی بخوبی واقف ہیں۔ مسلمانان ہندوستان کی ریڈیوٹری میں  
 جو ماہواری رسالہ لکھتے ہیں اون میں شاید یہی ایک ایسا رسالہ ہے جس میں اہم  
 مضامین پر متانت کے ساتھ بحث ہوتی ہے لیکن متانت میں بھی دلاویزی  
 کی شان برقرار رہتی ہے۔ موجودہ نمبران صفات سے نمایان طور پر تصف  
 ہے۔ سب سے اول جگہ جو درحقیقت عزت کی جگہ ہے ایک مفصل نتیجہ خیز  
 اور پر مغز مضمون کو دی گئی ہے جس میں صاحب مضمون مولوی عبدالحق صاحب  
 الہ اے۔ نے اسلامی دنیا پر ریویو کیا ہے۔ اس مضمون میں اسلامی ممالک کی  
 موجودہ حالت بتائی گئی ہے اور یہ اس قابل ہے کہ ہر مسلمان اسے پڑھے۔ موجود  
 نمبر میں اس مضمون کا پہلا حصہ چھپا ہے۔ باقی حصہ ملک کے مشہور مضمون نگاروں  
 کے دوسرے اردو مضملا میں کے ساتھ ستمبر میں شائع ہو گا ایک اور مضمون  
 تاجیخا سلام کا اثر مولوی محمد معشوق حسین خان صاحب نے لکھا ہے خصوصیت  
 کے ساتھ قابل ذکر ہے۔ اس میں مسلمانان عالم کی گذشتہ تاریخ پر ایک جمالی  
 نظر فرمائی گئی ہے اور اگرچہ اس قدر شرح و مطول تو نہیں جیسا پہلا مضمون ہے  
 لیکن اہمیت میں اس سے کم نہیں۔ باقی تمام مضامین اون لوگوں کے قلم سے  
 لکھے ہوئے ہیں جو فن انشا پر و آزی اور تاریخ اسلام میں ہمارے رکھنے کی وجہ  
 سے ملک میں مشہور ہیں۔ نو ذیل کے طور پر حسب ذیل مضامین کا ذکر کیا جاسکتا ہے۔  
 اتحاد بین المذاہب۔ نو ذیل مولوی ظفر علی انصاری۔ اے۔ ایڈیٹر رسالہ۔  
 تہذیب و ادب اور دنیا پر اس کا اثر۔ نو ذیل مولوی عبدالحلیم صاحب شہر۔ اسلام اور  
 اور اس کا اثر تہذیب پر۔ از مرزا سلطان احمد صاحب اکسٹر اسٹنٹ کمشنر۔ اول تو ان

مضامین کے عنوان اور پھر ان کے کلمے والوں کے مقام اس امر کی ضمانت  
ہیں کہ یہ مضامین دلچسپ اور اوں معلومات کا ماخذ ہوں گے جو اسلامی دنیا میں  
قدر و منزلت کی نظر سے دیکھی جاتی ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ مضمون نگاروں نے  
ان مضامین میں انشا پر داری کا حق ادا کیا ہے۔ بہت بڑی فروگزاشت ہوگی اگر ہم  
اردو نظم کے اوں موتیوں کا ذکر نہ کریں جو اسلام نمبر کی اس سلسلہ میں پڑے گئے  
ہیں۔ سب میں زیادہ قابل تعریف نظمیں مولانا حالی کی حیدر باعلیت اور نقاش  
کی ایک تعریف آخر نظم ”میرے عقاید“ ہیں۔ لیکن دکن ریویو کے محاسن کا صحیح  
اندازہ اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ اسے پڑھا نہ جائے اور ہم  
اپنے ناظرین کو یقین دلاتے ہیں کہ اس مطالعہ پر جو وقت وہ صرف کریں گے  
وہ رائیگان نہ جائے گا۔ جن صاحبوں کو اس نمبر کے مطالعہ کا شوق ہو وہ آڈیٹر  
سے مشکوٰۃ سکتے ہیں قیمت۔ اختلاف کا عقد علی الترتیب ۱۲ و ۱۳۔

**اسٹیٹیوٹ گروٹ علی گڑھ پانچ بیٹے کے**

انتظار کے بعد ”دکن ریویو“ کا ایک ضخیم نمبر شائع ہوا ہے۔ اس کے آڈیٹر چار  
کالج کے لائق تعلیم یافتہ خضر علی خان بی۔ اے۔ ہیں جو انشا پر داری اور مضمون  
نگاری کی دنیا میں بہت شہرت حاصل کر چکے ہیں۔ یہ نمبر خصوصیت کے ساتھ  
نہایت قابل تعریف ہے۔ سب سے پہلا مضمون ”العالم الاسلامی کے عنوان  
سے ہے جو ہمارے دوست مولوی عبدالحق صاحب بی۔ اے۔ کے  
جاوونگار قلم سے نکلا ہے۔ یہ (۱۵۲) صفحہ پر پھیلتا ہے اور اس میں مختلف  
ممالک اسلامیہ کے حالات نہایت شرح و بسط سے لکھے گئے ہیں۔ اس  
مضمون کے کلمے میں نہایت کاوش اور تدقیق سے کام لیا گیا ہے۔ دو مختصر  
مضمون ”اتحاد بین المسلمین“ ہے جو خود آڈیٹر نے حیدر آباد کے ایک علمی



جلے میں پڑھا تھا۔ تیسرے مضمون کا عنوان ”زبان عرب اور دنیا پر اس کا اثر“ ہے۔ یہ ہمارے ملک کے مشہور ناؤلٹ مولوی عبدالحلیم صاحب شہر کی سحرانوی کا نمونہ ہے۔ چوتھا مضمون تاریخ اسلام کا ڈراما ہے۔ جو بہت دلچسپ ہے اور قابلیت سے لکھا گیا ہے۔ یہ ہمارے کالج کے تعلیم یافتہ نوجوان مشر محمد معشوق حسین بی۔ اے۔ کی جدت پسند طبیعت کا نتیجہ ہے۔ دیگر مضامین کے علاوہ اس میں کچھ نظمیں بھی ہیں جن میں سے روشن خیال اڈیٹر کی دو نظمیں ”توحید و رسالت“ اور ”اسلام میں فنون لطیفہ کی ایک جھلک“ اور نقاش کی نظم ”میرے عقائد“ نہایت عمدہ ہے۔ اڈیٹر ”دکن دیوبند“ لکھتے ہیں کہ مضمون ”العالم الاسلامی“ کا ایک حصہ بھی اور باقی ہے اور دیگر مضامین موعودہ کا بھی اشتقاق ہے اس لئے ستمبر میں ”اسلام نمبر“ کا دوسرا حصہ شائع کیا جائے گا۔ اس حصہ کے ساتھ دولت عثمانیہ ایران اور افغانستان کے تاجداروں کی تصویریں بھی دی گئی ہیں جو نہایت دلچسپ ہیں۔ ہم کو امید ہے کہ اسلام نمبر بہت دلچسپی سے پڑھا جائے گا۔ اس کی قیمت کاغذ قسم اول پر ڈھائی روپیہ اقسام دوم پر ایک روپیہ اور قسم سوم پر بارہ آنے ہے۔

**وطن لاہور۔** اس سہفتے ہمیں دکن کے اس مشہور ماہوار پڑ سکے اسلامی نمبر کا سلک اول وصول ہوا ہے جو بڑے اہتمام سے سو مضمون کی محتاط پر نہایت خوش خطا اور نفیس اور خوش طابع ہوا ہے۔ حسن صورتی سکے ساتھ حسن معنوی بھی قابلِ داد و صدا ہے۔ ہندوستان کے بہت سے نامور ناظم و ناظر اصحاب نے اپنے بیش بہا مضامین سے اس سلک کو نہایت گراں قدر بنا دیا ہے۔ بالخصوص العالم الاسلامی کا بیضا مضمون جس میں دنیائے اسلام کی گذشتہ موجودہ حالت پر ریویو کرنے کی کوشش کی گئی ہے جذب

مقتضایسی سے توجہ کو اپنی طرف کھینچ رہا ہے۔ سلطان المعظم۔ کبکلاء ایران اور مصری  
امیر مقتانسان کی تین خوبصورت تصویریں بھی دی گئی ہیں۔ ان وسیع مضمون کا  
حصہ دیگر مضامین کے ساتھ سلک دومین درج ہوگا۔ العالم الاسلامی کے  
سوسلک اول کے نظم و نشر کے اور مضامین بھی دلچسپ اور قومی رنگ میں  
ڈوبے ہوئے ہیں سلک اول کی قیمت باختلاف کاغذ چارم ۱۲ اور دکن  
ریویو کی سالانہ قیمت طے الترتیب چھ۔ چار اور چھ ہے۔

مشیر دکن حیدر آباد۔ دکن ریویو جو حیدر آباد سے ہمارے لائق دوست  
مولوی ظفر علی خان صاحب بی۔ اے۔ کی ادبیری میں نکلتا ہے اسکا شمار اسکے  
مضامین کی نوعیت۔ ترتیب اور لکھائی چھپائی کے لحاظ سے ہندوستان کے  
چوٹی کے رسالوں میں ہوتا ہے۔ گزشتہ پانچ مہینے سے دکن ریویو کے قرداد  
کی نظریں اس کے دیکھنے کے لئے ترس رہی تھیں اور ہر مہینے کے اختتام پر  
نہایت بے تابی اور بے صبری کے ساتھ اسکا انتظار کیا جاتا تھا لیکن جو کہتے  
ہیں کہ ”دیر آید درست آید“ پانچ مہینے کامل انتظار دکھانے کے بعد وہ اس آج  
آب کے ساتھ شایع ہوا کہ اسکا ٹائٹل ریج دیکھنے کے ساتھ ہی انتظار کی  
تمام کلفتیں دور ہو گئیں۔ اس کے سر لوح کے خوشنا چاند نے جسکے اندر عربی  
خط میں نہایت خوشخط ”اسلام نمبر“ لکھا ہوا ہے اس کے شائقین اور خیرین کے  
دلوں میں خوشی و مسرت کی وہی کیفیت پیدا کی جیسی مومنین کے دل میں عید کا  
چاند دیکھنے سے پیدا ہوا کرتی ہے۔ یوں تو اس نمبر کے تمام مضامین ہی ایک  
سے ایک بڑھ کر ہیں اور ان کے ایک ایک حرف میں جذب مقتضایسی بھرا ہوا ہے  
لیکن حق بات یہ ہے کہ جن مضامین کے لحاظ سے اس ”اسلام نمبر“ کا لقب  
صحیح طور پر صادق آسکتا ہے وہ ادبیری نظم و توحید و سالت۔ مولوی عبدالحی صاحب

بی۔ اس کے مضمون "العالم الاسلامی" مولوی عبدالحلیم صاحب شریک مضمون زبان عرب اور دنیا پر اسکا اثر اور مولوی معشوق حسین صاحب کا مضمون بعنوان تاریخ اسلام کا ڈراما اور پھر سحر بیان اڈیٹر کی نظم بعنوان اسلام میں فنون لطیفہ کی ایک جھلک ہیں۔ مذکورہ بالا تمام مضامین کی غبی تسلیم کرنے اور جن کے قلم سے یہ مضامین لکھے گئے ہیں ان کے زور قلم کی داد دینے کے بعد ہم دکن ریویو کے نقاد اور مبصر اڈیٹر کی رائے سے اتفاق کرتے ہیں کہ مولوی عبدالحق صاحب کا بے نظیر مضمون "العالم الاسلامی" اسلام نمبر کی جان ہوگا۔ یہ مضمون رسالہ کے ۵۶ مضمون کو مزین کرنے کے بعد بھی ناگوار رہ گیا ہے اور اسلام نمبر کے سلک دوم میں اس کے پورا ہونے کی امید لائی گئی ہے۔ ان ۵۶ مضمون پر چار سے چار دو لگا دو دست مولوی عبدالحق صاحب نے ٹکی۔ مصر۔ ایران۔ افغانستان۔ عرب۔ ترکی مقبوضات عرب۔ مراکش۔ الجزائر۔ تونس۔ طرابلس۔ مصری سوڈان۔ شمالی لینڈ۔ ہوسا۔ وادی۔ بورنو۔ بیغرمی۔ سقوط اوما اور گندمیسے دور دور ازممالک اسلامیہ کے حالات نہایت تحقیق و تدقیق سے فراہم کر کے ناظرین کے سامنے آئینہ کر دئے ہیں اس مضمون کی تیاری اور ترتیب میں لائق مضمون نگار کو جو جانکاہی اور دروہی پیش آئی ہوگی اس کا اندازہ صرف وہی لوگ اچھی طرح کر سکتے ہیں جن کو کالیف و تقنیف کی کٹھن اور مشعل ختمیوں میں قدم مارنے کا اتفاق ہوا ہوگا۔ اس مضمون میں اسلام کے تین واجب التعليم الکتریم (اجارون یعنی علی حضرت سلطان المعظم علی حضرت شاہ کجلاہ اور علی حضرت شاہ افغانستان کے فوٹو بھی ناظرین کی مینافٹ طبع کو لکھ کر شک کئے گئے ہیں۔ بہر حال ہم تہ دل سے اسے معزود و سب مولوی ظفر علی خان صاحب بی۔ اسے۔ کو اس کامیابی پر مبارکباد دیتے ہیں جو ان کو اسلام

نمبر کی تیاری اور ترتیب میں حاصل ہوئی ہے اس نمبر کے کچھ زائد نسخے بھی چھپوائے گئے۔ دکن بن کی قیمت حسب ذیل ہے۔  
 قسم دوم ۱۲۔

**نواب محسن الملک بہادر بمبئی۔** دکن ریویو کے اسلام نمبر سلک اول کے مضامین اور حقیقت نہایت عمدہ ہیں اور دکن ریویو تمہاری لیاقت اور کوشش سے بہت متاثر کر رہا ہے۔ خدا تمہاری کوششوں میں برکت دے۔ میں تمہارے دکن ریویو کے لئے مضمون لکھ سکتا ہوں بشرطیکہ تم دعا کرو اور میرا دل و دماغ درست ہو جائے۔

**خان بہادر میر اکبر حسین صاحب۔** الہ آباد۔ آپ کی اور آپ کے دکن ریویو کی ملک میں دھوم ہے۔  
**مولوی عبدالحلیم صاحب شہر۔** لکھنؤ۔ اسلام نمبر ہونچا ماشاء اللہ بہت خوب نکلا ہے۔

**نقشبندی سراج الدین احمد صاحب لدانج۔** دکن ریویو کا اسلام نمبر سلک اول ملا ہے۔ پڑھ کر مجی بہت خوش ہوا۔ خدا آپ کی کوششوں میں برکت دے۔

**حکیم محمد ولی صاحب سپرنٹنڈنٹ جیل گلبرگہ۔** میں اس کے ایک ایک مضمون اور ہر مضمون کی ایک ایک سطر پر جیسا خوش ہوا ہوں اس کا اندازہ مشکل ہے یہ جی چاہتا ہے کہ لکھنؤ والی کے ساتھ جو ملے جائے اور اس کی قیمت نہیں بگاڑے۔

آپ مضمون لکھیے نہ لکھیے۔ میں ہر وقت دست بردار ہوں کہ خداوند جل و علا آپ کو صحت کامل بخشنے اور قوم کو آپ کی پیش بہادرات سے فائدہ اٹھانے کا موقع صدہا سال تک عطا فرمائے۔  
 درمجھے یقین ہے کہ دکن ریویو کے ناظرین اس دعا میں میرے ہم سفر ہیں۔  
 ایڈیٹر

رونائی میں جو کچھ نذر کیا جائے وہ کم ہے۔ یہ رسالہ اس قابل ہے کہ دنیا کے ہر ایک مسلمان اور کم سے کم ہندوستان کے چھ کروڑ نفوس تو ضرور اس کا مطالعہ کریں۔

**مولوی سید فخر اللہ صاحب انسپکٹر جنرلی پٹن اورنگ آباد**  
میں نے بڑے شوق سے بار بار آپ کا کچھ جو اخوت اسلامی پر ہے اور اسلام  
نمبر دکن ریویو میں شائع ہوا ہے بہت متاثر ہو کر پڑھا ہے جس کا نہایت پرور  
بیان اور بڑا انتہا دلکش اور پر اثر لہجہ ہے۔ آپ تو اپنی تحریر و تقریر اور عمل سے  
اسلامیان قرون اولیٰ کا نمونہ ہیں۔ خدا اس اسپرٹ میں ترقی دے (من اتم)

کہ من داغم۔ ایڈیٹر)  
**ڈاکٹر سعید الدین خان صاحب ٹیکل آفیسر واری آپ کو دکن ریویو**  
کو میں بڑی دلچسپی سے دیکھتا ہوں۔ اس میں شک نہیں کہ ہماری بیار قوم  
کے لئے ایک نایاب نسخہ اس کے ہر ذمہ نگاروں کے قیمتی مضمون اور  
اسی قابل قدر و شکریہ ہیں۔ آپ کی سہرری و تلوتی کے ہم منون ہیں خدا آپ کو ہمیں  
قومی خدمت کا فخر اور اس میں برکت دے اور آپ کی اور آپ کے رسالہ  
کی عمر میں ترقی عطا کرے۔

**پنڈت نروتم واس صاحب ڈپٹی انسپکٹر جنرل پولیس**  
**ہنگولی۔** ”واقعی بھائی خوب لکھتے ہو۔ بڑی زور کی اور دھماکے پر بہت با محاورہ  
ہوتی ہے۔ طبیعت باغ باغ ہو جاتی ہے۔“

**سید شاہ عزیز حسین صاحب مسرت خسرو (پٹن)**  
اپنی عنایت سے دکن ریویو کو نظم میں اس طرح مخاطب فرماتے ہیں۔  
ہند کو بھی مایہ نازش ہے تو فخر کرتا ہے اگر جمعہ پر دکن

کرتے ہیں اہل بصیرت تیری قدر  
تیرے شمع محفل اہل سخن  
تیرا اک اک لفظ مرعقل و فہم  
تیری اک اک سطر کنز علم و فن  
تیری آمد آمد فصل بہار  
جس سے رونق پہر معنی کا جن  
تو نے ڈالی قابلِ نشا میں جان  
تیرا جلوہ دافع رنج و محن

مولوی اصغر حسین صاحب جو نیو ر۔ عالیجناب دام فاضلکم۔  
تسلیم۔ اگرچہ میں ایک پرانی دفعہ کا ملا آدمی ہوں۔ لیکن آپ جیسے خیر خواہان قوم  
کا خیر طلب اور شکر گزار ہوں اور دعا کرتا ہوں کہ ایسے مفید قوم کوگون کو حق شناس  
مدد و سی سال مدد ترقی اقبال سلامت رکھے۔ تصویر سے آپ کی زیارت کی ہر  
گھر تصویر نہیں سنی۔ البتہ آپ کی تحریر کا دلدادہ ہوں۔ جس قابلیت سے آپ  
کھتے ہیں وہ جناب ہی کا حصہ ہے۔ زیادہ خوبی کی یہ بات ہے اور اسی پر  
آفرین کہنے کو دل چاہتا ہے کہ اسلامی جوش دل میں ہونے کے ساتھ  
اسلامی معلومات سے بھی آپ کا سینہ منور ہے ورنہ آج کل کے قابل اور جدید  
تعلیم یافتہ روشن خیال لوگ اکثر اپنے مذہب کی معلومات سے عاری ہوتے  
ہیں۔ ریویو دکن میں اس مرتبہ آپ کے تین مضمون ہیں تینوں آپ کے جامع  
کلمات ہونے کے ساتھ جامع کمالین ہونے کی شہادت دے رہے ہیں  
اور آخر میں کہتے ہیں کہ ہمارے راقم کے نام سے پہلے ستر کے بعد مولانا کفنا  
بے ادبی ہے۔ "اتحاد بین المسلمین" کے مضمون کو اگر لکچر و اسپچ کہنا صحیح ہے تو ایک  
پر جوش و اعطاف کا عطف کہنا بھی بے جا نہیں "توحید و رسالت" کے بے تکلف و  
بے تصنع اشعار میں ایسے دقیق مسائل کی طرف اشارت فرمائے ہیں کہ سنی  
لوگ عطف بھی نہیں اٹھا سکتے۔ فنون لطیفہ کی جہلکت میں جس خوبی سے اسلام  
کی ایک حالت دکھلائی ہے اس پر بے ساختہ زبان سے واہ واہ اور بارک اللہ

کہتے کدول چاہتا ہے۔ فسلک اللہ وابتلاک و معقنا بطول بقا کما  
 پانچ ماہ کا دکن ریویو ایک دفعہ نکلا اور اشتہار کا لطف بھی خوب حاصل ہوا۔ مگر  
 سبحان اللہ کس خوبی سے نکلا کہ ساری کلفت اشتہار جاتی رہی۔ رسالہ کیا ہے  
 علمی مضامین کا گلدستہ ہے جس کے ایک مضمون کی بھی قیمت کوئی ادا نہیں  
 کر سکتا۔ احقر ایک اونے درجہ کے رسالے کا خریدار رہا اور اس حساب سے  
 دس آنہ میں یہ گرانمایہ خزینہ علم و ادب مجھ کو مل گیا ہے اب خیال فرمائے کہ  
 دس آنہ کی اس کے سامنے کیا حقیقت ہے واقعی ملک قوم خصوصاً مغرب  
 مسلمانوں پر آپ کا بڑا احسان ہے کہ ایسے قیمتی مضامین گویا مفت اُن کو عطا  
 فرماتے ہیں۔ حقیقت میں یہ سلک گہرے شل ہے اور مخزن کی تاریخ میں یہ  
 سب سے کی قابل ہے

سب سے پہلے توحید و رسالت کے اشعار میں ذمی علم اڈیٹر نے احادیث  
 سبور عالم کے مضامین اور فلسفہ و عقائد و کلام کے دقیق مسائل کی طرف ایسے  
 اشارے کئے ہیں کہ سمجھنے والا لوٹ جاتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں: پسند آئی ہے  
 لکنت یہاں بسا اوقات ہے اگرچہ شعر کا مضمون نہایت عام معنی کو شامل ہے جو موسیٰ  
 علیہ السلام اور گنگہ بان کے قصور اور دیگر واقعات پر صادق آسکتا ہے لیکن خاص  
 حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام وَالَّذِي يَتَّبِعُ لَهٗ أَجْرًا کے مضمون کو بھی  
 پوری طرح ادا کرتا ہے

کچھ آگے چل کر کہتے ہیں۔ ۵ یہ منہا ہے نظر نام ہے فلک جس کا  
 اگرچہ عام اہل اسلام کے عقیدہ یا قول کے خلاف ہے اور ظاہر قرآن مجید  
 لہ گنگہ بان چوہا۔ ۱۵ یعنی جو شخص قرآن مجید پڑھتے ہوئے لکنت کرتا ہے اور رک  
 رک کر پڑھتا ہے اُس کو دو چاند ثواب حاصل ہوتا ہے۔ ۱۷

کے بھی مخالف لیکن جدید تحقیق اور سید احمد خانی مسلک کی طرف اچھا اشارہ کیا بلکہ تصریح ہے۔ اس کے بعد عقل انسانی کے ضعف اور احاطہ کنندہ باری تعالیٰ سے قاصر ہونیکو کیسی حد کی سے ادا کیا ہے جان کہا ہے کہ وجودِ حلیت اولیٰ سے توجیب ہو کہ ہو یہ عقل (جو معلول ہے) محیط غل + اس سے اگلے شعرین فلاسفہ کے مذہب کی موافقت کر کے صفات باری تعالیٰ کے انکار کے دعوے اور دلیل کو بہت خوبی سے جمع کر دیا ہے یہ مذہب حق ہو یا نہ ہو مگر دیکھنا یہ ہے کہ طرزِ ادا اور اشارہ کیا اچھا ہے۔ ایک شعرین وجودِ اشیاء کی بحث اور مذہبِ سوفسطائے کی طرف اشارہ کیا ہے غرض اس نظم کے چار صفحے بہت سے مباحثِ علمی کا دفتر اپنے ساتھ لئے ہوئے ہیں۔

دوسرے مضمون جو بقول ایڈیٹر صاحب رسالہ کی جان ہے نہایت بیش بہا اسلامی تاریخ اور قابلِ قدر معلومات کا ذخیرہ ہے جو ہمارے کرم مولوی عبدالحق صاحب کی اعلیٰ قابلیت اور وسعتِ نظر کی شہادت دے رہا ہے۔ کس حد کی سے عالمِ اسلامی پر نظر ڈالی اور کیسے اچھے پرانے مین ادا کیا ہے اس کی تعریف سے زبان قاصر ہے۔ مخزنِ جولائی میں جو مضمون جعفر افید عرب پر شائع ہوا ہے وہ اس کے سامنے سچ ہے۔

میسرے نمبر پر سید اکبر حسین صاحب مولانا جامی سے آواز لگا کر ترائے قومی سنار ہے ہیں اور جوشِ قلبی کو بڑا کر مست و محبوب بنا رہے ہیں آپ اور آپ کا مضمون مستغنی عن الوصف ہیں۔

چوتھا مضمون ایڈیٹر صاحب پر جوش و غلط اور دلچسپ لکچر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے ایڈیٹر صاحب پر دینی اثر کقدر غالب ہے اسلام کی محبت۔ مسلمانوں کی خیر خواہی دل میں کقدر موج زن ہے۔ افسوس کہ اس



اعلیٰ نصیحت سے بااثر و غلط پر آج تک عمل نہوا اور نہ ہونے کی امید ہے۔  
 ”آنا ترقی اہل اسلام کا پر جوش مضمون بھی فارسی کی اعلیٰ انشا پر د از می کو لئے  
 ہوئے زجر و توبیخ کا تازیانہ ہے اور ایک شعر حذف کر دینے کے بعد بھی شاعر  
 اصفہانی کا مدعا مخفی نہیں رہا۔

مولوی عبد الجلیل صاحب کی سچی شہرت تو اس درجہ کو پہنچی ہوئی ہے کہ اگر  
 غیر شخص کے مضمون پر لکھی آپ کا نام نامی لگا دیا جائے تو ناظرین کو بے سوچے  
 سمجھے لطف آنے لگے گا۔ لیکن یہ مضمون تو مولانا نے خاص توجہ سے لکھ کر ناظرین  
 پر کرم فرمایا ہے اور اسلامی زبان (عربی) کی عمدہ تالیخ اور اُس کے اثر کو اپنی اعلیٰ  
 معلومات اور وسعت نظر کا شاہرہ بنا دیا ہے اور پھر دلچسپی میں بھی کسی ناول سے  
 کم نہیں۔

ساتویں مضمون میں اسلام کے فنون لطیفہ کی جہلک نظر آرہی ہے اور  
 قابل ایڈیٹر نے وہ سا باندھا ہے کہ اصلی حالت آنکھوں میں پھر جاتی ہے اور موجود  
 حالت سے اوس کو مقابلہ کر کے رونا آتا ہے۔

اس کے بعد تالیخ اسلام کا ڈراما آٹھویں نمبر پر نظر آتا ہے جس سے ہمارے  
 فقر قوم ایڈیٹر کی قابلیت تربیب مضامین صاف صاف نظر آرہی ہے۔ اسی  
 ہی چاہئے تھا گویا پہلا مضمون اجمال ہے تو یہ اوس کی تفصیل ہے ۲۰ متن ہے تو یہ نیز مل  
 شرح۔ اس مختصر اور جامع مضمون میں جس عمدگی سے دریا کو زہ میں بند کیا ہے  
 وہ ناظرین سے مخفی نہ ہو گا۔ اس میں مناسب سین دکھلانے کے ساتھ مولوی  
 محمد معشوق حسین خان صاحب نے تشبیہات و استعارات کے با موقفہ  
 استعمال سے اردو و انشا پر د از می میں اپنی اعلیٰ قابلیت بھی ظاہر فرمادی ہے۔  
 اور یہ مضمون بھی العالم الاسلامی کی طرح قابل شکریہ اور ناظرین کے لئے

موجب مہنویت ہے۔

”میرے عقائد اور انقلاب دہر کی نظون میں تو حضرت نقاش اور سید صاحب نے مل جل کر موجودہ حالت کا عجیب خاکہ اُتارا ہے اور بہت ہی سچی پیشین گوئی کی ہے کہ نئی صورت کی خوشنویان اور نئے اسباب غم ہوں گے کیا اچھا ہوتا کہ اگر جناب نقاش کا کوئی طویل نقش شریعہ زیب اور اُتی ہوتا کہ ناظرین نقش حیرت بخاتے امید ہے کہ سلک و دیم آپ کے گہر آبدار سے خالی نہ ہوگی۔ آپ کے ارشاد کی تعمیل نقاش طرف سے اس وعدہ ہو گئی۔ ایڈیٹر گیارہویں مضمون جناب سلطان احمد صاحب کا علمی مضمون ہے جو غور و فکر سے پڑھنے کے قابل اور انگریزی ترجمہ کر کے یورپ میں شائع کرنے کے لائق ہے۔ کیا خوب ہو اگر یورپ کی تہذیب کے ولد ادہ اسے بار بار پڑھیں اور غور کریں۔

جذبات حالی چونکہ ایک فخر قوم شاعر کی طرف منسوب ہیں اسلئے تعریف سے مستثنیٰ ہیں۔ ہمیں انکو پڑھ کر جذبہ آئے یا نہ آئے جن عقیدت سے دیکھتے اور غور کرتے ہیں۔

ترتیب مضامین کی اوسی قابلیت نے نوید مسیحا اور رحمۃ للعالمین کے مضمون کو اخیر میں رکھوایا۔ نوید مسیحا میں جس نئے اور عمدہ طرز پر نوید مسیحا کی گئی ہے اور اوس کے مصداق کو بتلایا گیا ہے وہ جناب حمید الدین کو محمود ناظرین شاکر چھوڑ کر رحمۃ للعالمین جو فی الحقیقت خاتم المصناین ہے ہمارے شاہ صاحب کی مصداق ہے جو اصلاح کی مہنسی اور اتنے ہیں اور ابو الوفا پر قسم کرتے ہیں مگر بخوشی قاعدہ سے مولانا ابو الوفا۔ سے وفادار کرنے پر مجبور ہیں اور رحمت عالمیان ہونے پر زور دیتے مگر اس بات میں مولوی ابو الوفا بھی حضرت فقیر سے خلافت نہیں۔ افسوس ہے

کہ آپ کا کوئی طویل مضمون (جو حد سے زیادہ دلچسپ ہوتا ہے) سلک اول کو  
 داخل سکا اور سلک دوم کے لئے امانت رہا۔ اس کے بعد بھی اگرچہ نقاد صاحب  
 کا سراپا قابلیت ریویو و کرم اروسی پر زیب اور اق سے لیکن چونکہ ترتیب  
 مضامین اور عجیب مناسبت کی وجہ سے ہم رحمۃ للعالمین کے عنوان کو خاتم  
 المصالحین کہہ چکے ہیں لہذا کوئی پندرہواں نمبر مضامین میں نہیں بڑھانا چاہیے۔  
 اس قدر اہل اور مفید مضامین کے بعد بھی اگر کوئی شخص سلک اول کی قدر  
 نہ کرے تو اسے علم سے بے بہرہ نہ کہیں تو اور کیا۔

**مولوی فصیح الدین صاحب ڈیپٹی کمشنر محبوب نگر۔**  
 (حیدر آباد دکن) اسلام نمبر پہنچا۔ مجھے یہ دیکھ کر نہایت خوشی ہوئی کہ مسلمان  
 کا بھی ایک علمی رسالہ اس آب و تاب سے شائع ہوتا ہے۔ خدا ادا دکن  
 کی کوششوں میں برکت دے جنہوں نے ایسے اہم کام کا بیڑا اٹھایا  
 ہے۔ اس کامیابی پر میں آپ کو مبارکباد دیتا ہوں اور دکن ریویو کے طول  
 بقا کی دعا کرتا ہوں امید کرتا ہوں کہ اردو دان دنیا کے اطراف و جوار سے  
 اس کی امداد دل کھول کر کی جائے گی۔

دکن ریویو کے ناظرین اور معاونین میں چونکہ ایک بڑی تعداد ہر اور ان  
 ہندو کی بھی ہے لہذا ہمارا خیال تھا کہ جس طرح ہم نے ”اسلام نمبر“ نکالا ہے  
 اسی طرح ایک ”ہندو نمبر“ بھی نکالیں گے۔ جب اسلام نمبر کی سلک اول شائع  
 ہوئے تو بعض ہندو احباب نے یہیں لکھا کہ دکن ریویو کی شان اس سے  
 بہت اونچی ہے کہ اس کے ذریعہ سے ہندوستان میں جہاں ہندو مسلمانوں  
 کے اتحاد کا مسئلہ ملکی نجات کی کلید سمجھا جا رہا ہے مذہبی پاسداری کے خیالات  
 پھیل کر تنگ و صغلی کا ثبوت دیا جائے اور بعض احباب نے ہم سے مل کر یہی

یسی خیال ظاہر کیا۔ اگرچہ یہ خیال اس لحاظ سے کہ اسلام نمبر میں کوئی امر ایسا نہ تھا جس سے براور الہی ہجو کی دل شکنی یا اون پر تعریفیں متصور ہو جائے خود نہیں لیکن جب یہ خیال ایک دفعہ ظاہر ہو چکا ہے تو بجز اس کے چارہ نہیں کہ جو منصوبہ ہم نے ہندو نمبر کی اشاعت کے متعلق اپنے ذہن میں قائم کیا تھا اور جو جلد قوت سے عمل میں لانے کی تدبیر کی جائے۔ چنانچہ ہندو نمبر کے لئے تیلہ سی شروع کر دی گئی ہے اور جب کافی مواد ہمارے پاس موجود ہو جائے گا تو یہ نمبر نکالا جائے گا۔

نومبر ۱۹۰۷ء کا پرچہ غالباً یکم نومبر تک تیار ہو جائے گا۔ اگر ہمارے ناظرین ایک سالانہ چندہ اکتوبر ۱۹۰۷ء تک وصول ہو چکا ہے نئے سال کا چندہ مئی تا دسمبر کے ذریعے سے ہیں۔ ۳۰ اکتوبر ۱۹۰۷ء تک مرحمت فرمائیں تو ہم قیمت طلب پارسل بھیجنے کی زحمت سے اور ناظرین دیر میں پرچہ وصول ہونے کی دقت سے بچ جائیں۔ پس ہمیں امید ہے کہ ناظرین ہمارے حال پر ضروری عنایت مبذول فرما کر ہمیں رہن منت کریں گے۔

پرچہ ۲۰ ستمبر سے تیار رکھا تھا۔ فقط بیٹی سے تصویر کے آنے کا انتظار تھا۔ ہم نے کارخانہ کو دو تار دے اور کوئی سات خط لکھے۔ خدا خدا کر کے اب تصویر آئی ہے اور پرچہ بعد تکمیل ناظرین کی خدمت میں روانہ کیا جاتا ہے۔ اگرچہ اس لحاظ سے کہ اکتوبر کا پرچہ ناظرین کی خدمت میں پیشگی پہنچتا ہے ہم ہم پر الزام تاخیر عاید نہیں ہوتا لیکن چونکہ ہم پہلے نمبر میں وعدہ کر چکے تھے کہ اسلام نمبر سبک و دم ستمبر کے آخری ہفتہ میں غایب کی جائے گی لہذا ان

چند دنوں کی تاخیر کا تلافی سک دوم کے معمولی حجم میں دو جزو کے امتزاج کی شکل میں پیش کیا جاتا ہے۔

لیکن چنانچہ ہم کو اپنے قدر دان سخن فہم اور سخن سنج ناظرین کی اس قدر خاطر منظور ہے کہ بلحاظ ہمارے اپنے جیب پر بارڈالکر اون کی ضیافت طبع کے لئے دو دو جزو پرچہ میں بڑھادیئے کو تیار ہیں وہ ان یقین ہو کہ ہمارے ناظرین بھی ہماری حوصلہ افزائی میں اس ایثار فراوان کو کام لین گویں کی ہیں اون کی ذات سے امید ہے اور دکن ریویو کو اپنے حلقہ اجاب میں ہر دفعہ نرینا نے اور اس کی اشاعت کو تو سچ دینیئے سے ہم پر احسان کریں گے

ایڈیٹر





# دکن ریویو

## معرفتِ انفس

کفر کا فرار و دین دیندار را      ذرہ در دے دل عطار را  
مندرجہ بالا شعر جس مصنف کا ہے اس کی اس غلط ترین معرفت الوہیت کا یہ ایک  
ورخشان نمونہ ہے اور اُن دلی جذبات کا صاف و شفاف آئینہ ہے جنہوں نے  
مصنف کو یہ شعر کہنے پر آمادہ کیا۔ اس شعر کے کہنے میں کچھ شاعرانہ غور و فکر کو دخل نہ تھا  
بلکہ غایتِ جوش و خروش و ذوق و شوق کی کیفیت میں بے اختیار دل سے زبان  
پر آگیا ہے۔

اللہ اللہ کیا جوش ہے جو اس شعر کے الفاظ کی تہ میں اپنا اثر قلوب پر ڈال کر چین  
کر رہا ہے۔ اس کو دریا کی موج سے تعبیر کرنا زیادہ ہے جو لہر میں لیتی ہوئی  
خس و خاشاک کو علیحدہ کرتی کہ وہ دشت و بلخ و راغ سے ٹکراتی اپنی منزل مقصود کا  
راستہ لیتی ہے۔ اس موجِ طوفان خیز کا کوئی روکنے والا نہیں۔ نہ کسی حاکم کا خوف

اوسکے سدا راہ ہو سکتا ہے نہ کوئی شک و شبہ اوسکو دبا سکتا ہے۔ نہ کسی دولت و حکومت کا لالچ اسکے جزمہ کے تہانے کا باعث ہو سکتا ہے۔ نہ کسی واعظ کا وعظ اس لگی کر بھولنے کی قوت پیدا کر سکتا ہے درحقیقت اس موج کی اصلی قوت ایک ایسی لازوال اور پائدار قوت ہے جو سیکے خیال میں نہیں آ سکتی اور ظاہر ہے کہ سمندر کف سیلا میں کیونکر آ سکتا ہے۔ سچ پوچھے تو یہی جوش و جوش الوہیت ہے جو عشق سے منسوب ہے۔

جب قدر غور و فکر سے کام لیکر اس شعر کا مطالعہ کیجئے اسبقدر اسکی خوبیوں اور نفیس معانی اور ہمزک مطالب پر روشنی پڑتی جاتی ہے۔ یہ شعر فی الواقع عشق حقیقی کا سچا اور اصلی نمونہ ہے جس میں کسی قسم کا نقص نہیں اور جو ہر طرح کے عیوب سے پاک و مبرا ہے۔ جب تک عشق حقیقی کی معراج حاصل نہوا انسان کا طائر خیال اسقدر بلند پروازی نہیں کر سکتا جو عاشق صادق ہوگا یہ شعر اسکا اصلی ترجمان دل اور سچا حال ہے نہ کہ قالِ حریہ عشق حقیقی کے پاک صاف راستے پر جو لوگ کام فرما سچیں وہ اچھی طرح سے جان ہیں کہ اس سید ہی راہ میں کفر و دین کے جھگڑے سنگ راہ سے گم نہیں ہیں تنگ یہ امتیاز اور فرق پیدا کرنے والے خیالات بڑے بڑے پتھر نہر سدا راہ ہوتے ہیں جس سے اندھیرے میں چلنے والے ٹھوکرین کہا کہا کر منہ کے بل گر پڑتے ہیں۔ اور اُس اعلیٰ ترین مقصد عبودیت تک رسائی حاصل کرنے میں کوتاہ دست رہ جاتے ہیں بخلاف اسکے عشق حقیقی کی شعلہ تہمت میں لئے ہوئے انسان بلا خوف و خطر گمائیانا طے کر کے منزل مقصود پر پہنچ سکتا ہے۔

اسی منشاء طیف کی طرف شیخ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ فرمایا ہے کہ خدا کی تلاش کرنے والے بندے جو سچا عشق اپنے دل میں پیدا کرنا چاہتے ہیں اور یقین رکھتے ہیں کہ زندگی کا مقصد خدا کی محبت اور عشق میں سرشار ہو جائے

وہ ہوشیار ہو جائیں اور یاد رکھیں کہ کفر و دین کا جھگڑا نہ صرف انہیں حصول مقصود سے محروم کرنے والا ہے بلکہ اُس ایمان میں بھی خلل ڈالتا ہے جس کے صحیح معنی صحیح عقائد (ریک بنو) اور صحیح عقائد (ریک کرو) کے ہیں۔

غور کرنے سے یہ امر صاف ہو جاتا ہے کہ ایمان افعال و اعمال و اخلاق کے محاسن کا دوسرا نام ہے کیونکہ ایمان کی نوعیت کا اثر خاصاً انسان کے اخلاق و عادات پر پڑتا ہے۔ اور ہم نہایت آسانی کے ساتھ ہر شخص کا ایمان اسکے حرکات سے دریافت کر سکتے ہیں۔ زندگی کے منشاء اصلی کار از منکشف کیا جائے تو یہی قرار پائے گا کہ انسان کی زندگی نیکی ہے یعنی انسانیت بغیر نیکی کے نہیں پائی جاسکتی۔ پس اگر اس لحاظ سے ایمان کی حالت پر نظر ڈالی جائے تو اخلاق حسنہ اور نیکی کا تعلق اُس سے کامل طور پر پایا جائیگا اور اس کے خلاف کوئی صورت تسلیم کی جائے تو ایمان کے اصلی معنی کا مفہوم غلط ہو جاتا ہے۔

شعر مذکور کے مصرع ثانی کو دیکھئے اور معانی پر غور کیجئے درحقیقت شیخ نے دریا کو زے میں بھر دیا ہے۔

ذرہ در دے دل عطار را

یہاں در و دل سے مراد محبت الہی ہے۔ جسکو عشق نہیں وہ انسان کامل نہیں انسان کامل کے خطاب کا مستحق وہی ہو سکتا ہے جو عشق کے خلعت میں بہا سے مفرور اور سرسراز ہو۔ عشق حقیقی کا مرتبہ جو موجودات عالم کا انتہائی مقصد ہے اور جس سے بڑھ کر اور کوئی مسلک انسان کے لئے دنیا میں نہیں ہو سکتا درحقیقت نہایت اونچا اور بلند ہے۔ یہ وہ مقام ہے جس جگہ خدا سے لاپرواہی کے فیوض نزول کرتے ہیں۔ جہاں انسان اپنی ذات کو بہول جاتا ہے۔ وہ اپنے دل میں کوئی ارادہ نہیں پاتا۔ وہ اپنے سے کوئی بات نہیں سوچتا۔ نہ اپنے قصد سے لٹتا اٹھتا ہے نہ پاؤں رکھتا ہے۔



وہ اپنی خودی کا جامہ چاک کر کے دیوانہ عشق ہو جاتا ہے اور اپنے تمام مرنیات کو رخصت  
محبوب پر نثار کر دیتا ہے۔ پھر رفتہ رفتہ وہ بالکل محبوب حقیقی کے ارادے میں ضم  
ہو جاتا ہے۔ اُسکے کہنے سے بولتا ہے۔ اُسی کو اشارے پر چلتا ہے۔ غرض ہمہ تن  
محبوب کی فوات میں اپنے وجود کو مٹا کر ایک کر دیتا ہے۔ اسی عظیم الشان اور جلیل القدر  
مرتبے کی نسبت صوفیہ کرام کا برگزیدہ طبقہ یوں کہتا ہے کہ

ای الہ العشق فهو اللہ

اگر ظاہر میں اصحاب اس پُر مضمی فقرے کی تیکو نہ پہنچ سکیں تو ان کا تصور حقیقت  
شناس نگاہ میں اسکی صداقت میں نال نہیں کر سکتیں کیونکہ جب عشق حقیقی بوجہ اتم  
پایا گیا تو عاشق اپنے آپ کو معشوق کا منظر اتم سمجھتا ہے اور اوسکو فیضان پُر انوار کا  
وہ شہادے ہوتے ہیں کہ منصور کی طرح انا الحق نگار اٹھتا ہے۔

عشق کی معراج یہی ہے کہ خود ہی باقی نہ رہے جب خودی کا تعین ہی مٹ گیا تو  
کفر و دین کا جھگڑا اکہان باقی رہا۔ مذہبی خیالات اور معتقدات کے باعث کفر و اسلام کے  
دو طریقے قرار دیے گئے ہیں بظاہر مگر چہ دو ہیں مگر مقصود دونوں کا ایک ہے۔ یاد رکھو  
تو دو زمین سکسورا اور سکسورا کہنے سے طرف شیخ نے اشارہ کیا ہے کہ کفر کا فرق پہلا  
اور دین و نیک اور کو پہلا۔ جو عاشق اللہ میں اور عشق کے راز کو پالے ہوئے ہیں انکے  
نزدیک ذرہ در ذرہ یعنی عشق پہلا اور آپ پہلے۔

عشق شرب ہے عاشقان آہی اور صوفیان طریقت کلاسی شرب و اے  
علمائے باطن سے تعبیر کئے جاتے ہیں اور مذہب اجتہاد و روش علمائے شریعت  
سے مراد ہے یسٹ انبیاء کی روش سے مقصود ہے کیا قال اللہ تعالیٰ  
واقیع ملت ابراہیم حنیفا۔

اس تفاوت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر ایک کا ایک ایک درجہ ہے۔ جب انسان

عشق کے درجے میں پہنچ جاتا ہے تو کوئی قید نہیں رہتی وہاں ہر مذہب اوس کا مذہب ہے اور ہر دین اوس کا دین ہر روش اوسکی روش ہے اور ہر ملت کا وہ بانی ہے گویا انتہائی عشق کا مقام فنا بلکہ فنا و الفنا ہے۔ اس مقام کی سیر کرنا کے نزدیک تمیز و تفاوت باقی نہیں رہتی۔ جبکہ تمیز اٹھ گئی تو پھر وہاں کفر و اسلام اور شمس سے بحث ہی کیا رہی۔ کیا خوب کسی نے کہا ہے

رباعی

این ہستی تو ہستی ہست و گراست      این دست تو استین دست و گراست  
سر را بگریبان تفکر در کن      کین شی تو مستی مست و گراست

الغرض عاشقانِ راہ و طریقت کے نزدیک وصول الی اللہ کے لئے کسی خاص راستہ یا مذہب کی پابندی نہیں ہے۔ الطرف الی اللہ بعد ما نفاس الخلائق۔ ہر متنفس کا اصلی خیال اوس کا مقصود و مدعا ہے اور وہی ایک چیز ہے۔ اگر تنقلاً کو کام میں لائے تو اُس سے معراج کمال کو پہنچ سکتا ہے۔ اب رہا لحاظ تعدد اقوام۔ ہر قوم میں ایک پیشوا ہوتا آیا ہے اور وہی اوس کا خضر راہ ہے لکھنؤ قوم کا خواہ کسی قوم کا آدمی ہو اُسکی ابتدا جو بندگی اور انتہا یا بندگی ہے۔ یعنی جو جو بندہ ہے وہ ضرور یا بندہ ہے۔ صدرِ حیا اُس شخص کو جو مطلوبِ عشق کے تجسس اور تلاش میں اپنی عمر صرف کرے اور جملہ عیوب و اوسن اور مہنہ و دولت کے جھگڑوں سے پاک ہو کر اپنی حقیقت کو پہچانے کہ اصلی معراج ہر انسان کی یہی ہے۔ یہ بیان کسی مذہبی قید کی ضرورت ہے نہ کسی ملت کی پابندی کی بقول کبیر داس۔

جات پات پوچھے ناگو سے

ہر کو بجے سوہر کا ہوئے      اللہ بس باقی ہیں  
حیدر آباد دکن۔ ۲ رجب المرجب ۱۳۲۵ھ      شاد

## سچا اسلام

نہیں کہ کسی نے یہ سید سے آپ اے حضرت  
 نہ آپ عالم برزخ سے مانگتے ہیں مدد  
 نظر تو کیجئے اس بات پر جو ہیں ہندو  
 بہت وہ ہیں جو غلام پرست ہیں دل سر  
 کر چین بھی فدائی ہیں نام مریم کے  
 خود آپ ہی میں جو ہیں ظلمیان باطلین  
 وہ لوگ جو ہیں ملقب بہ صوفیان کرام  
 مراد میں لگتے ہیں لوگ پاک روحان  
 پہر آپ میں یہ ہو کیا سا گئی ہے کہ آپ  
 جواب انہوں نے دیا ہم ہیں پروردگار  
 سند جاری ہے ایک نفعین امیر دوست  
 اوس کا نام زبان پر ہے حق اور قیوم  
 یہ بوجے شرک ہی ہر جنگ اختلاف کی جڑ  
 جواب حضرت سید کا خوب ہے اگر  
 ولیکن اس نئی تہذیب کے بزرگ اکثر

زبانی کہتے ہیں سب کچھ مگر حقیقت میں

وہ صرف قوت فرمانروا کو مانتے ہیں

اکبر حسین

## مولوی

پکالین پس کر دور و میان تھوڑی سیجولانا  
ہماری کیا ہے اسے بھائی نہ مستحق ہونا

مجھ مسکین بے نواس کے حسب حال تو مولانا اکبر حسین کا وہ شعر ہے جو اس تحریر کا ذکر  
عنوان ہے اور یہ برجیل انکسار نفس نہیں بلکہ ازراہ حقیقت۔ لیکن واسے بر  
حال اون حضرات کے جن کے ناموں کے پہلے دکن ریویو میں مولوی کا لفظ لکھا  
دیکھ کر ہمارے دیرینہ کرمفرامولانا و بالفضل اولینا مولوی شاعر صاحب ایڈیٹر اہل  
حدیث کو اس قدر طیش آیا کہ آپ نے ایک طویل مضمون ان کی شان میں لکھنے  
کی رحمت گور افرائی۔ مولانا نے اپنی شان ثقاہت کو بالاسے طاق کر بہ تقلید روش  
عوام کا لانعام اپنے مضمون میں جا بجا اشعار بھی درج کئے ہیں جسکا مقصود اونکے  
زعم میں اظہار شوخی یا تعفن طبع ہو تو ہو لیکن ہماری دانست میں اس مضمون کے  
حصہ نشر کا سب سے بڑا وصف اس کی تلخی اور حصہ نظم کی سب سے بڑی صنعت اس کی  
بے نمکی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کی شان جلالی کو سب سے زبردست تحریک  
اس خیال نے پہونچائی کہ مولوی کا لقب جو عرف عام میں اون لوگوں کو لکھی مخصوص  
ہے جو زبان عربی میں دینی معلومات پر عبور رکھتے ہوں کیون لیسے لوگوں کے نام  
کے ساتھ استعمال کیا گیا جن پر مولوی کی یہ پرانی وقیانوسی تعریف صادق نہیں  
آتی۔ چنانچہ اسی حالت عتاب و برازدہنگی میں آپ دکن ریویو کے مولویوں  
کی نسبت فرماتے ہیں۔

اگر مولوی بیت ہمین است کہ ایشان واژ  
دائے گر پس امروز ہو و نسر دا  
بہتر ہوتا کہ مولانا شاعر کے مشہور شعر

اگر اسلام جین است کہ واعظ دارد و اسے گراں پس امروز بود فردا سنے  
 میں اپنے مجتہدانہ تصرف سے فن عروض کو یوں زیر بار احسان نہ فرماتے۔ اور  
 سکتے متواتر و زحاف مسلسل کے جدید صنایع کی ایجاد سے مشرقی شاعری کو جو  
 مکتبہ چینوں کی نظروں میں پہلے ہی تصنع کے بوجھ کے تلے بہت کچھ دبی ہوئی  
 ہے اور زیادہ گراں بار نہ کرتے۔

چونکہ ہمارا عمل غن المؤمنین خیر کے اصول پر ہے اس لئے ہم یہ نہ کہہیں گے  
 کہ مولانا کے مضمون زیر بحث کا تعریفی حصہ اس معتدل مکتبہ چینی کا جواب ہے  
 جو اسلام نہر سلک اول میں رحمتہ للعالمین کی شرح کرتے وقت ہم نے مولانا کو  
 مراتب فضیلت و مدارج مولویت کا ادب قائم رکھ کر کی تھی خواہ ہمارے پاس اصول  
 مذکور کی عمومیست میں شان استثنایا پیدا کرنے کے لئے یہ دلیل موجود ہی ہو کہ اس سے  
 پہلے دکن ریویو میں لفظ مولوی کا استعمال علی رغم استدلال مولانا ہوا ہے۔ لیکن  
 ملا کی طرف سے کوئی اعتراض نہیں ہوا۔ البتہ انصاف و کہیں کہ مولانا نے اس لفظ کو ایک خاص گروہ اور  
 ایک خاص طبقہ سے مخصوص کرنے میں اس بخل سے کام لیا ہے جس کی بہین ان  
 کو سرور و روشن خیال اور زمانہ شناس عالم سے توقع نہ تھی۔ زمانہ سدا ایک نہیں رہتا۔  
 جو حالت قدیم سے چلی آرہی تھی ممکن نہیں کہ وہ بدستور قائم رہے اور زمانے کے  
 گونا گوں انقلابات کے سانچے میں ڈھل کر نئی شکل نہ پیدا کرے۔

جہاں نے ساز بدلا ساز نے فنون کی گت بدلی گتوں نے رنگ لارنگے یاروں کی ٹٹلی  
 خاک زور بدلا دور نے انسان کو بدلا + گئی ہم تم بدل قانون بدلا سلطنت بدلی  
 اب وہ وقت آگیا ہے کہ پرانے رسمی عقیدے چھوڑے جائیں اور نئے  
 عقاید زمانہ کی ضرورتوں اور مصلحتوں کے لحاظ سے قائم کئے جائیں۔ اور انہیں  
 ضرورتوں اور مصلحتوں کا ایک اقتضایہ بھی ہے کہ لفظ مولوی کا اطلاق پہلے صرف

عربی جانتے والوں پر ہوتا تھا تعلیم یافتہ گروہ کے اور مسلمان افراد پر جو جنگی تہذیب و فصل  
خدا رو توجہ ترقی کر رہی ہے اور جو اپنے ناموں کے ساتھ لفظ مسٹر کا یورپین اور بری  
وم چھلا لگانے کے مقابلہ میں اپنی ہی زبان کا کوئی لفظ استعمال کرنا زیادہ پسند  
کرتے ہیں۔

لفظ مولوسی کی صرفی تاریخ پر اگر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہو گا کہ یہ اصل میں مولائی  
تھا جس کے معنی تھے۔ میرے آقا۔ لیکن بونہ تعلیل میں گچھل کر مولوسی ہو گیا اور  
عرف عام کی توجہ سے پیرائے معنی سے عاری ہو کر یہ خود تو صد رہ اور شمس باز نہ کر  
رہنے والوں کا علم ہو گیا اور یکساں علم بردار بن گئی۔ اس سے واضح ہو گا کہ مولوسی  
محض ایک اعزازی لقب تھا جس کا استعمال مخاطب یا غائب کے نام کے ساتھ بلحاظ  
اوس کے علو شان کے کرینا کیا جاتا تھا عام اس سے کہ وہ شان دینی ہو یا دنیوی  
چنانچہ اب تک بھی سلطان مراکو مولائی کہلاتے ہیں۔ اور سلطان المعظم کو بھی مولانا  
کے خطاب سے یاد کیا جاتا ہے۔ البتہ چونکہ اسلام نے ہمیشہ علم و فضل کا بہت بڑا  
مرتبہ مانا ہے اسی لئے لفظ مولوسی خصوصیت کے ساتھ تعلیم یافتہ اشخاص کے لئے  
استعمال ہونے لگا۔ اور چونکہ تعلیم حصول کا ذریعہ مسلمانوں کے لئے زبان عربی  
ہی تھی اس لئے مولوسی وہی کہلاتے تھے جو عربی میں دستگاہ رکھتے تھے۔  
لیکن اس زمانہ میں جبکہ حصول علم کے ذرائع عربی ہی تک محدود نہیں جبکہ  
اردو ہندوستان کے مسلمانوں کی قومی اور ملکی زبان بن کر روز افزوں ترقی  
کر رہی ہے۔ جبکہ انگریزی ہی عربی اردو ایک مسلمان نوجوان کی تعلیم میں ضروری  
یا جتنی کافی حصہ لے رہی ہیں۔ جبکہ سانی عصیت کا تقاضا ہو رہا ہے کہ جہاں  
تک ممکن ہو ملکی زبان میں ادھن زبانوں کے الفاظ کی آمیزش جائز رکھی جائے  
جن سے اس کا زیادہ قریب کا رشتہ ہے۔ لفظ مولوسی کو صرف اول چنہ

لوگوں کے لئے مخصوص کر دینا جو ضرب یضرب ضحاکی حد سے ایک انچ آگے بڑھ سکے ہوں اس لفظ پر سخت ظلم کرنا ہے۔

ہمارے اس بیان سے یہ نہ سمجھا جائے کہ ہم خدا خواستہ عربی کے مخالف ہیں۔ گو ہم خود شومی قسمت سے اس زبان میں قاتی جہالت نہیں رکھتے کہ مولانا ابوالوفا کے معیار کے لحاظ سے لقب مولوی کے مستحق قرار پاسکیں لیکن ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ جس شخص کو انگریزی کے ساتھ عربی نہیں آتی وہ صحیح معنوں میں تعلیم یافتہ نہیں کہا جاسکتا۔ انگلستان میں تعلیم یافتہ ہونے کے لئے فرانسیسی و لاطینی جاننا لازمی ہے۔ دنیا کے اسلام میں بھی لزوم عربی کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ لیکن اس سے پھر بھی یہ نہیں لازم آتا کہ مولوی کا اعزاز ہی و تکریم ہی لقب کسی مسلمان گریجویٹ یا انڈرگریجویٹ یا کسی اور کچھ پڑھو مسلمان کو نہ دیا جائے۔ ہمارے رائے میں وہ وقت آگیا ہے کہ مولویت اور عربیت میں تفریق کر دی جائے۔ دونوں لازم و ملزوم نہیں ہیں۔ نئی تعلیم یافتہ جماعت میں کثرت سے ایسے لوگ گنناے جاسکتے ہیں جو مسٹر کہلا نا پسند نہیں کرتے۔ اب سوال یہ ہے کہ ان کے لئے کونسا اعزاز ہی لقب تجویز کیا جائے۔ اردو میں صرف دو لفظ ایسے ہیں جو موزن دل طور پر اس ضرورت کو رفع کرتے ہیں۔ منشی اور مولوی۔ ان دونوں میں زیادہ جامع مولوی ہے۔ منشی سے انشا پر دامن لازم ہے۔ مولوی سے مراد ہے خود نما اور اس لئے وہ انگریزی مسٹر کا صحیح مرادف و بدل ہو سکتا ہے۔ لفظ مسٹر کی تائید بھی انگریزی میں وہی ہے جو عربی میں مولوی کی ہے۔ یہ پہلے مسٹر تھا جس کے معنی مالک یا اتما کے ہیں۔ بدلتے بدلتے مسٹر ہو گیا۔ انگلستان کی قومی یک رنگی و یکجہتی کو دیکھئے کہ مسٹر کے لقب کا مستحق ادنیٰ سے اعلیٰ تک اپنے اپنے طبقہ میں ہر شخص ہے۔ جان بابا این ہمہ جلالت قدر و تبحر علی مسٹر کہلاتے ہیں اور ایک ادنیٰ درجہ کا جاہل گوراجکا باپ لندن کی گلیوں میں بوٹ صاف کرتے کرتے مر گیا وہ بھی مسٹر ہی کے لقب سے

پکارا جاتا ہے۔ ہمارے ملک میں ابھی تک اتنی آزادی نہیں آئی اور اس کے علاوہ مولوی کا پرانا مفہوم لوگوں کو ذہن میں اس قدر رسخ ہو گیا ہے کہ ابھی وقت نہیں ہے کہ اس کا استعمال ہر کس و ناکس کے نام کو ساتھ کیا جائے لیکن جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں وہ وقت ضرور آگیا ہے کہ تعلیم یافتہ مسلمان عام اس سے کہ وہ عربی جانتے ہوں یا نہ جانتے ہوں آپس میں ایک دوسرے کو مولوی کے لقب سے مخاطب کیا کریں۔ ریاست حیدر آباد و کن میں یہ ناز اچھی طرح سمجھ لیا گیا ہے اور کوئی وجہ نہیں کہ اس بارہ میں ہندوستان کے دیگر حصے اس کی تقلید نہ کریں۔

مولانا ابوالوفا اور اون کے ہم خیال علما اگر ہماری اس تحریر کو اپنے حقوق میں غاصبانہ دست اندازی سے تعبیر کریں تو ہم اون کی خدمت بابرکت میں نہایت ادب سے عرض کریں گے کہ اون کے مقدس گروہ کے لئے مولانا اور علامہ کے ہتھم بالشان القاب موجود ہیں جن کے استعمال میں ہم عایون اور جالبون کی مجال نہیں کہ اون کے شریک و سپہیم ہو سکیں۔ مولوی عین حسی صیغہ واحد شکم کی ہے اور اگر ایک شخص دوسرے شخص کو مولوی کہے تو اخلاق محمدی کے لحاظ سے اس میں نہ صرف یہ کہ کوئی قباحت ہی نہیں بلکہ ہر طرح اولیٰ و انسب ہے۔ برخلاف اس کے مولانا میں تاج جمع شکم ہے۔ اور اس کا استعمال اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ مخاطب مخدوم نام ہے اور یہ ایک ایسا درجہ ہے جو حقیقت میں علمائے کرام ہی کو حاصل ہے۔ اس کے علاوہ طبقہ علما کے لئے علامی و فہامی اور حکیم و مجتہد کے القاب کیا کچھ کم موجود ہیں جو انہیں مولوی کے لقب سے جہائی اختیار کرنا بھی شاق گذرے۔

مولانا ابوالوفا کو اس بات پر تعجب ہے کہ جب نئی روشنی والے مولویوں کے گروہ کو حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں تو کیوں اس گروہ حقیر کا لقب ایسے لئے تجویز کرتے ہیں۔ مولانا کے اس سوال کا جواب خود انہیں کے سوال میں مضمر ہے نئی روشنی



والے اگر مولویوں کو بنظر تحقیر دیکھتے تو ہرگز اپنے نام کے ساتھ لفظ مولوی نہ لگاتے۔  
حقیقت یہ ہے کہ مولوی کی پرانی تعریف کے لحاظ سے جکا اٹھادہ مولانا نے اپنے مضمون  
میں کیا جو مولویوں کیوں میں بھی فرق ہے۔ ایک گروہ ایسے مولویوں کا ہے جن میں مولانا  
شبلی۔ مولانا ذہیر احمد مولانا شاہ سلیمان جیسے بزرگ داخل ہیں۔ اس گروہ کو بنظر  
حقارت دیکھنا خسر الدینا والاخرہ کا مصداق ہونا ہے لیکن ایک گروہ اور بھی ہے اور  
یہ وہ گروہ ہے جس کی شان میں مولانا حالی فرماتے ہیں۔

کوئی مسئلہ پوچھنے ان سے جائے تو گردن پر بارگراں سے کے آئے  
اگر پوچھیں سے شکس میں لائے تو قطعی خطاب ہل و دوج کا پائے  
کبھی وہ گنگے کی رگین ہیں پھلاستے کبھی جھاگ پر جھاگ پھیٹتے میں لائے  
کبھی جھوک اور گتہینا اوس کو جاتے کبھی مارنے کو مصابین اٹھاتے  
ستون چیم بدور ہیں آپتین کے  
نمونہ ہیں خلق رسول امین کے

ہمیں ڈر ہے کہ ہمارے مضمون حد سے زیادہ بڑھتا جاتا ہے اس لئے ہم صرف اتنا  
اور عرض کرنے پر اکتفا کرتے ہیں کہ مولانا ابوالوفا اگر اپنی ہی تعریف کے لحاظ سے دکر پوچھ  
کے مولویوں پر نظر ڈالتے تو سب کو ایک لاشی نہ مانتے کیونکہ ان میں سے زیادہ تر  
اصحاب ایسے ہیں جن کی عربیت مسلم ہے۔ اور جو باوجود انگریزی دان ہونے کے  
اس قدر دینی معلومات رکھتے ہیں کہ اگر مولانا ابوالوفا کو بائیں سمجھ و ہمدانی  
انے عقیدت مندوں کے کسی پیچیدہ استفسار کے جواب میں سو و اتفاق سے  
کبھی کوئی شبہہ ناشی ہو تو وہ بلا تامل ان اصحاب سے استشارہ کر کے جواب  
شافی حاصل کر سکتے ہیں۔

فقیر

## اسلام میں عورتوں کا مرتبہ بمقابلہ اقوام غیر

تہذیب عورت کی گزشتہ حالت معلوم کئے بغیر اوس کی موجودہ حالت پر کسی قسم کی روشنی نہیں ڈالی جاسکتی۔ تمام مسائل تمدنی کی تحقیق اور اون کے متعلق مہم کے مباحثہ کی بنیاد اسی اصول پر مبنی ہے۔ ہم اپنی حقیقت حلال اور کسی عادی وخصلت سے ادسوقت تک واقف نہیں ہو سکتے جب تک حادثات گزشتہ کے معلوم کرنے کی کوشش نہ کریں۔ اور اون تمام زمانوں پر نظر ڈالیں جن میں ہماری حالت بدلتی رہی ہے۔

غرضکہ ہمارے اپنے موجودہ انسانیت کی تاریخ اور وقعت معلوم ہونے کے لئے اس بات کی ضرورت ہے کہ ہم اپنی ابتدائی حالت کا کہوج لگائیں۔

ہیرڈوٹس کے زمانہ میں | شیخ المورخین ہیرڈوٹس (۴۷۵ء تا ۴۱۳ء ق م) یونانی سیان پر تارک عورت کا پوزیشن (درتبہ) کہ عام چوپایوں کی طرح مرد و عورت سے صرف حیوانی خواہ

پورا کرنے کے لئے ملتا تھا اس ملاپ کے بعد جب کسی عورت کے بچہ پیدا ہوتا تو اوس کے جوان ہونے پر تمام قوم جمع ہوتی، اور وہ بچہ صورت و شکل میں قوم کے جس مرد سے زیادہ مشابہ ہوتا اوس کی اولاد قرار دیا جاتا۔ یہ رسم جرمن کے بعض قبائل اور عرب جاہلیت میں بھی جاری تھی۔ اس تاریخی بیان کی آمد زمانہ حال کے سیاحوں کے بیانات سے بھی ہوتی ہے۔ وہ تمام سیاح جنہوں نے بلا دناٹس، آسٹریلیا کے جزائر مرکز وغیرہ نیوزیلینڈ، اور ہندوستان و افریقہ کے بعض مقامات میں سیر کی ہے، اون سب کا بیان ہے کہ ان مقامات میں اکثر جگہ ازدواج کو کوئی جانتا ہی نہیں۔

زمانہ بدویت میں اس بات سے کسی طرح اختلاف نہیں کیا جاسکتا کہ عورت جب تک عورت کی حالت تھی اس حالت میں رہی اور اس کی زندگی مستقل بالذات تھی اور مرد کی طرح عام کاموں میں اپنے اور پیروں سے کرتی تھی۔ بلکہ ایگے نہ اس کو یہ ترجیح حاصل تھی کہ اکثر و بیشتر اولاد کا نسب صرف عورت ہی کی طرف منسوب کیا جاتا تھا۔ اس دور ادلی میں عورت کو سوسائٹی میں ایک خاص درجہ اور شان حاصل تھی۔ اور اکثر مرد کی شریک ہو کر وہ اپنے قبیلہ کی حمایت میں دشمنوں سے جنگ بھی کیا کرتی تھی۔ زمانہ قدیم کے جنگوں پر اگر نظر ڈالی جائے تو ان سب باتوں کی شہادت ملتی ہے۔ دنیا کے بعض حصوں میں اب تک عورت کا جنگی کاموں میں شریک ہونا اس دعویٰ پر ایک روشن دلیل ہے۔ کہ عورتیں مردوں کی طرح جنگی اسپرٹ (قابلیت) رکھتی ہیں چنانچہ بادشاہ سیام کے ہاں ایک کافی مقدار ایسی عورتوں کی موجود ہے جو اس کے باڈی گارڈ کا کام دیتی ہیں۔

مغربی افریقہ میں ایک وحشی سلطنت داہومی ہے۔ چند گزشتہ سال سے فرانس نے اس کو فتح کر کے اپنی نوآبادیوں میں داخل کیا ہے۔ جب یہاں کی وحشی فوج فرانس کے مقابلہ میں آئی تو سپاہی عورتوں کی تعداد مردوں کے برابر تھی۔

تمدن کی ابتدائی حالت میں عورت جب انسان نے اپنی وحشت و بدویت کو خیر باد کہا اپنے اپنی حریت اور حقوق کو محرم کیلگی رہنے کے لئے کوئی مخصوص جگہ قرار دی زراعت میں مشغول ہوا۔ خانہ داری کی بنیاد ڈالی۔ اور ایک گنہ کی صورت بنائی۔ تو سب سے زیادہ اس کی کوشش اس طرف مبذول ہوئی۔ کہ ہر گنہ اور خاندان اپنے اسلاف میں سے کسی بزرگ قبیلہ کو اپنا علیحدہ علیحدہ مسبوق قرار دے۔ چنانچہ یونان روم۔ ہند اور جرمنی میں یہ دستور عام طور سے شائع ہوا۔ اس کا بقیہ اب بھی مشرق

قوموں میں پایا جاتا ہے۔ اور چین بالخصوص اس قسم کے معبودوں کی اعلاعت میں  
 اب تک گرفتار ہے ان معبودوں پر قربانیاں چرمانا اور ان کی خدمت کے نافرمان  
 عائلی میں داخل تھا۔ مرد کو اول اول اس دینی خدمت کی انجام دہی کے خیال نے  
 اپنی ذریت اور نسل کے قائم رکھنے پر آمادہ کیا۔ اور جب عورت خاندان میں داخل  
 ہوئی تو سب محمول وہ اس وقت اپنے استقلال بالذات سے محروم ہوئی۔ اس بنا پر  
 ہم دیکھتے ہیں کہ یونانیوں۔ رومیوں۔ جرمنیوں۔ ہنود۔ چینیوں۔ اور عربوں میں خاندان  
 کا سردار اپنی بیوی کا مالک ہوتا تھا۔ اور غلاموں کی طرح بیوی پر بھی بیع و شراہی کے  
 ذریعہ سے ملکیت حاصل کی جاتی تھی۔ یعنی عقد نکاح بالکل بیع و شراہ کی صورت  
 میں ہوتا تھا۔ جن لوگوں نے رومیوں کا قانون دیکھا ہے وہ اس کو بخوبی جانتے ہیں  
 موزخون نے بھی اس کا ذکر کیا ہے اور ہمارے معاصرین سیاحوں نے بھی اسکی  
 بیان کیا ہے۔ کہ مرد اپنی بیوی کو اس کے باپ سے خریدتا تھا۔ اور اس طرح  
 تمام پدری حقوق خاوند کی طرف منتقل ہو جاتے تھے۔ اور اس کو اختیار ہوتا تھا  
 کہ اگر چاہے تو اپنے حقوق کسی دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کر ڈالے۔ جب  
 خاوند مر جاتا تو یہ حقوق تصرفات وراثتہ اس کی اولاد کو یا دوسرے درنا کی طرف  
 منتقل ہو جاتے تھے۔

اسی کے ساتھ یہ بھی تھا کہ عورت اپنی ذات کے لئے کسی چیز کی مالک نہیں  
 ہو سکتی تھی۔ اور نہ وراثتہ اس کو کوئی حق پہنچ سکتا تھا۔ مرد متعدد عورتوں سے اس  
 بنا پر نکاح کر سکتا تھا کہ عورت کی طرح مرد کو بھی صرف ایک ہی نکاح کا حق دینے سے  
 نزدیک کے حقوق و فرایض میں صورت مساوات قائم ہو جائیگی۔

عورت کے حقوق اس دور کے بعد حکومت سیاسی کے نقش قدم پر مرد کی حکومت بھی  
 تسلیم کیا جانا عورت پر سے رفتہ رفتہ کم ہوتی گئی۔ چنانچہ اول مختلف قوانین اور

شریوتوں کی رو سے عورت کو کچھ کچھ حق ملکیت دیا گیا اوس کے بعد وراثت کا کچھ حق دیا گیا۔ لیکن دنیا کی کسی حکومت کی حمایت جو رتوں کو حق میں اس درجہ تک پہنچی کہ اداں کو مردوں کے برابر حقوق دیئے جاتے۔

قدیم ہند میں عورتوں کی اہل حالت [قدیم ہند کی عورتیں اپنی مستقل شخصیت سے محروم تھیں چنانچہ متوکے قانون میں "عورت صغیر سن میں باپ کی مطیع ہے۔ جوانی میں شوہر کی شوہر کے بعد اپنے بیٹوں کی۔ اور اگر بیٹے نہ ہوں تو اپنے اقربا کی۔ کیونکہ کوئی عورت ہرگز اس اہل تہیں کہ خود مختار لفظ پر زندگی بسر کر سکے۔" اور نیز ہندوؤں کا قانون کہتا ہے۔ "تقدیر بھووان۔ موت۔ جہنم۔ زہر۔ اور زہیریلے سانپ۔ ان میں سے کوئی چیز اس قدر اب نہیں ہے جتنی عورت"۔

رسول عرب سے دو ہزار برس پیشتر ہندوستان کے قدیم متقن منوں نے عورتوں کی بے اعتباری کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

"کسی عورت کو زانیہ کہنے کے لئے اس قدر کافی ہے۔ کہ وہ کسی مرد کے ساتھ اتنی دیر علیحدہ رہی ہو جتنی دیر میں ایک اندھا بھلا جاسکتا ہے۔"

قدیم یونان میں عورتوں کی یونانیوں کے قوانین میں عورتیں اس بات کی مکلف تھیں کہ کی ذیل حالت [کامل حجاب میں زندگی بسر کریں۔ اور بجز اوقات ضرورت کے

گھر سے باہر قدم نہ رکھیں۔] یونانی عموماً عورتوں کو ایک کم درجہ کی مخلوق سمجھتے تھے جن کا کام صرف بچے جنمنا تھا۔ اگر کسی عورت کے خلاف فطرتاً ناقص الاعضاء پیدا ہوتا تو اوس عورت کو مار ڈالتے تھے۔ اسپارٹا میں جس بد نصیب عورت سے کسی قوی سپاہی کو بچا ہونے کی امید نہ ہوتی۔ اوس کو بھی مار ڈالتے تھے۔ جس وقت کسی

۱۵ تمدن عرب صفحہ ۲۷۴

۱۶ تمدن عرب صفحہ ۲۷۴

۱۷ "ہسٹری آف یورپین مارلز" مصنف لکلی جلد ۲ صفحہ ۲۷۴

عورت کے بچہ پیدا ہو چکا تھا تو نو ائد ملک کی غرض سے وہ شخص کی نسل لینے کے لئے اس کے غاوند سے عاریتاً لے لیتے تھے۔ یونانی اپنے اعلیٰ سے اعلیٰ تمدن کے زمانے میں بھی بھرمطائف کے کسی عورت کی قدر نہیں کرتے تھے۔ اور اسی وجہ سے بھران طوائف کے اور عورتوں میں کسی قسم کی تعلیم و تربیت بھی نہ تھی۔

”یونان کے قانون میں عورتوں کو کسی قسم کا حق حاصل نہ تھا۔ یہاں تک کہ حق وراثت بھی نہیں دیا گیا تھا۔“

یونان کی لڑکیاں اس بات کی بالکل مجاز نہ تھیں کہ وہ اپنے والدین کی بلا مرضی اپنی شادی کر سکیں۔ اگر وہ ایسا کرتی تو باپ کو انہیں جان سے مار ڈالنے کا حق حاصل تھا۔ کتاب مقدس میں عورت کا پوزیشن اکتب مقدس کی حکومت نے بھی عورت کا پوزیشن قائم کرنے میں کچھ حصہ نہیں لیا چنانچہ کتاب مقدس میں لکھا ہے کہ عورت موت سے زیادہ تلخ ہے۔

حمد عتیق کے باب و اعطیٰ میں لکھا ہے کہ جو کوئی خدا کا پیارا ہے۔ وہ اپنے آپ کو عورت کا بچائیگا۔ ہزار آدمیوں میں میں نے ایک خدا کا پیارا پایا ہے۔ لیکن تمام عالم کی عورتوں میں ایک عورت بھی ایسی نہیں پائی جاتی جو خدا کی پیاری ہوتی۔“

روم میں عورت کا پوزیشن روم میں مرد کی حکومت اپنی بی بی پر جابرانہ تھی عورت ایک لہجہ کی حیثیت رکھتی تھی جس کا کوئی حصہ معاشرت میں نہ تھا۔ سو اس شوہر کے کوئی اہل افعال کا فیصلہ کرنے والا نہ تھا۔ اور شوہر کو اس کی جان پر بھی پورا حق حاصل تھا۔ اسلام سے پہلے عرب میں عجب جاہلیت میں جو بدترین سلوک عورتوں کے ساتھ کیا جاتا تھا عورتوں کی ذلیل حالت اس کی تشریح میں یہ الہامی فقرہ دہرا دینا کافی ہے کہ **إِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ** اس کے بعد اون کی معاشرت میں کسی حسن سلوک کو

۱۵ تمدن عرب - صفحہ ۳۷

۱۵ تمدن عرب - صفحہ ۳۷

۱۵ تمدن عرب - صفحہ ۳۷

۱۵ تمدن عرب - صفحہ ۳۷

کلاش کرنا بالکل عبث ہے۔ اس لئے کہ جب وہ سرے سے اون کی ہستی کے دشمن تھے تو اونکی معاشرت میں کسی انسانی ذمہ داری کا پایا جانا بالکل خرقِ عادت ہو گا۔ عرب جاہلیت میں عورتوں کے پوزیشن کو موسیو لیبیان نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے: ”زمانہ جاہلیت میں عورتیں انسان اور حیوانات کے درمیان میں ایک قسم کی مخلوق سمجھی جاتی تھیں۔ جن کا مصروف محض ترقی نسل اور مردوں کی خدمت کرنا تھا۔ لڑکیوں کا پیدا ہونا ایک بد نصیبی خیال کی جاتی تھی۔ اور اون کو ”زندانہ دفن کر دینے کی رسم بہت عام تھی۔ یہ دفن کر دیئے کا حق اسی طرح حاصل تھا جیسے گتیا کے بچوں کو پانی میں ڈبو دیئے کا۔“

اسلام نے عورتوں کی عزت و منزلت بڑانے میں جو عظیم الشان حصہ لیا وہ اس سے بدرجہا زیادہ تھا جو تمام ادیان و مصلحان سابقہ کی کوششوں سے امید کیا جاسکتا تھا۔ اسلام کی تمدنی اصلاح پہلے سے پہلے تمام ممالک عرب میں تعدد ازواج بلاوجہ طلاق اور دلاشتہ رکھنے کا نفرت انگیز طریقہ جاری تھا۔ بعض قبیلوں میں یہ جو خوار و ستور تھا کہ وہ اپنی صغیر سن لڑکیوں کو اس غرض سے مار ڈالتے تھے کہ مصاہرت کی شرم نہ اٹھانا پڑے جو لڑکیاں اپنے والدین کی اس بدسلوکی سے بچ جاتیں وہ اون کے مرنے کے بعد کوئی ورثہ نہیں پاتی تھیں۔ بعض قبائل میں باپ کی بیواؤں سے شادی کرنا اور جمع میں الاختین جائز تھا۔ بیٹے اپنے باپ کی بیواؤں کو زندگی و انسانیت سے معرا اور اسباب و جائیداد ذالی کے زمرہ میں سمجھتے تھے۔ دناؤں میں عورتوں کی کوئی وقعت تھی۔ اور نہ مخاطب کرتے وقت اون کی کچھ غلطی کی جاتی تھی۔ بلکہ جو بہت زیادہ وحشی تھے اون کی بدتمیزی تو یہاں تک بڑھی ہوئی تھی کہ وہ بے دھرمک پاکہ امن عورتوں پر تہمت لگایا کرتے تھے۔ عورتوں کا لباس اور وضع قطع بھی قابل اصلاح تھی۔ کم سن تمیز

لڑکیوں کے مربی اور پر ظلم و ستم کیا کرتے۔ اور اون کی جائیداد پر قابض ہونے کی غرض سے متعدد یتیم لڑکیوں سے شادیان کرتے۔ اور اس طرح اون کو بے یا و مددگار اور محتاج بنا کر چھوڑ دیتے تھے۔ اسلام نے رفتہ رفتہ عورتوں کی اس زبون حالت میں اس طرح اصلاح کی کہ پہلے بیویوں کی لانا انتہا شمار کو گھٹا کر چار تک محدود کیا۔ اور اوس کے بعد یہ کہہ کر ہمیشہ کے لئے کثرت ازدواج کی بیج بکھری کہ "انسان خواہ کتنی ہی کوشش کیوں نہ کرے۔ تب بھی متعدد بیویوں میں عدل کرنا طاقت بشری سے خارج ہے"۔

اسلام نے عورتوں کی حالت میں کیا اصلاح کی

اسلام نے اپنے پیروں کے لئے ازدواج کا جو نیا قانون نافذ کیا اوس نے طلاق کی بے لگامی کو ایسے مدبرانہ اصول سے روکا جو قابل عمل اور جانبن کے لئے مفید تھے۔ اسلام نے اہل عرب کو اپنی بیویوں کے ساتھ بد سلوکی کرنے کی ممانعت کی۔ غلامی کو موقوف کر کے۔ اور وجود نو بیویوں کے ساتھ نکاح کرنے کی ترغیب دلا کر دشتادن کے رواج کو موقوف کیا۔ دختر کشی کے متعلق نہایت سخت و شدید احکام نافذ کئے۔ اس خلاف فطرت گناہ پر سزائش کی۔ اوس کے مرتکبین کو عذابِ آخرت کا خوف دلا کر اس کا انداد کیا۔ اور بالآخر عوب اور شام دنیا بے اسلام سے دختر کشی کو قطع و قبح کر کے چھوڑا۔ عورتوں کے حقوق قائم کرنے کی غرض سے قانون وراثت کا تذکرہ سب سے پہلے قرآن میں ہوا۔ باپ کی بیوی اور اوس سے نکاح کرنے اور جمع بین الاختین کو گناہ کبیرہ قرار دیا۔ اور بیوی اور اوس کو متوفی خاوند کی جائیداد کے زمرہ سے خارج کیا۔

۱۔ سورۃ النساء - آیت ۱۱۔ ۲۔ سورۃ محمد - آیت ۵۔ ۳۔ سورۃ النساء - آیت ۲۹۔ سورۃ الماعز - آیت ۲۹۔ ۴۔ سورۃ المؤمنون - آیت ۲۳۔ ۵۔ آیت ۵۔ ۶۔ سورۃ انعام - آیت ۱۵۲۔ سورۃ بنی اسرائیل - آیت ۳۲۔ سورۃ النکاح - آیت ۸۱۔ ۷۔ آیت ۸۔ ۸۔ سورۃ النساء - آیت ۸۔ ۹۔ سورۃ النساء - آیت ۲۳۔



مردوں کو عورتوں کی تو غیر کرنے اور بوقت خطاب ادا کا لحاظ و محنت کرنے کی ہدایت کی۔ پاکدامن عورتوں کے تہمت لگانے والوں پر حد قذف جاری کی۔ عورتوں کے لباس اور وضع قطع میں بھی اصلاح کی۔ اور یتیم لڑکیوں کے مریبون کو ادا کی نایابائی کے زمانہ میں ادا سے شادی کرنے سے منع کیا۔

ان اصلاحوں سے عورتوں کی پست حالت میں بید ترقی ہوئی۔ اور ان شہیل تغیرات نے ادا کی مصیبتیں دور کر کے ادا کو مردوں کے دستِ ظلم سے سبھا دلائی۔ اور یہ ایک ایسا عظیم الشان تاریخی تغیر ہے جس نے ادا کی مستقل شخصیت کو قائم کیا۔ ادا کے لئے تمام انسانی حقوق کی بنیاد ڈالی۔ اور ناجائز حکومتوں سے ادا کی گونجی خلاصی کی۔ اگرچہ زمانہ کے اولٹ پہرے سے وہ خود پیر و ان اسلام کے ماتحتوں اب ناجائز حکومتوں کی شکار بن گئی ہوں۔ اور پہراپنے مرکز جاہلیت میں جا ملی ہوں۔

اسلام میں عورت و مرد کی مساوات | اسلام قبضہ دولت کے علاوہ عورت و مرد کی قانونی اور تمثیلی و روحانی مساوات کو ان الفاظ میں بیان کرتا ہے۔

لھن مثل الذی علیہن بالمعروف "جیسے مردوں کا حق عورتوں پر ہے۔  
(سورۃ البقرہ - آیت ۲۲۸) ویسے ہی دستور کے مطابق عورتوں کا

حق مردوں پر ہے۔  
للرجال نصیب مما آکسبوا وللنساء "مردوں نے جیسی کمائی کی ہو ادا کی نصیب مما آکسبن۔  
(سورۃ النساء - آیت ۳۱) ادا کا حصہ۔ اور عورتوں نے جیسی کمائی کی ہو ادا کو ادا کا حصہ۔

۵ سورۃ النور ۲ - آیت ۴ - ۶ - ۲۳

۱ سورۃ الحجرات ۲۹ - آیت ۱۱

۵ سورۃ اخرا ب ۲۳ - آیت ۵۹ - سورۃ النور ۲۴ - آیت ۳۱ - ۸ سورۃ النساء ۴۱ - آیت ۱۲۶

ان المسلمین والمسلمات، والمؤمنین  
والمؤمنات، والعتقین والعتقات،  
والصادقین والصادقات، والقبایین  
والصابرات، والخاصعین والخاصعات  
والمستصلقین والمستصلقات، والصلوات  
والصلوات، والحاظنین فوجہم و  
الحافظات، والذاکرین اللہ کثیرا  
والذاکرات، اعد اللہ لہم مغفرة و  
اجرا عظیما۔

(سورۃ الاحزاب ۳۳ آیت ۳۵)

اور خدا کو سب سے زیادہ کرنے والے مرد اور زیادہ کرنے والی عورتیں۔ خدا نے ان (سب) کے لئے مغفرت گناہ اور اجر عظیم تیار کیا ہے۔

صرف ان ہی سطروں سے اس مکمل مساوات اور ریفارمیشن کا اندازہ نہیں کیا جاسکتا جو اسلام نے عورتوں کو ذلیل حالت سے اوہارنے میں کی۔ کیونکہ اس کے علاوہ اس نے سب سے پہلے تعدد و ازدواج کے خلاف سخت احکام جاری کیے۔ طلاق کی شرمنگ بے گامی کو محدود کیا۔ اپنے پیروں کے دلوں میں عورتوں کے شہادت محبت و نرم دلی کے قابل تحسین خیالات کو جاگزیں کیا۔ اور زن و شوہر کی باہمی محبت و مسرت کو ان الفاظ میں بیان کیا کہ :-

ومن آیاتہ ان خلق لکم من انفسکم  
ازواجاً لتسکنوا الیہا وجعل بینکم  
مودة ورحمة۔

”یہ بھی خدا کی قدرت کی ایک نشانی ہے  
کہ اس نے تمہارے لئے تمہاری ہی  
جنس کی بیبیاں پیدا کیں۔ تاکہ تم کو

”بیشک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں۔  
ایمان والے مرد اور ایمان والی عورتیں۔  
فرمانبردار مرد اور فرمانبردار عورتیں۔  
سچے مرد اور سچی عورتیں۔ صابر مرد اور  
صابر عورتیں۔ خاکسار مرد اور خاکسار  
عورتیں۔ خیرات کرنے والے مرد اور  
خیرات کرنے والی عورتیں۔ روزہ رکھنے  
والے مرد اور روزہ رکھنے والی عورتیں  
اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنا والے  
مرد اور حفاظت کرنے والی عورتیں۔

(سورۃ الروم ۳۰-آیت ۲۰) اون کی طرف (درغبت کرنے سے) راحت  
 لے۔ خدا نے تم دونوں میں پیار و اخلاص پیدا کیا ہے۔  
 تمہنی حسن سلوک کی ان الفاظ میں ہدایت کی ہے۔  
 عاشروہن بالمعروف۔ ”عورتوں کے ساتھ پہلائی سے سلوک کرو۔“

(سورۃ نساء ۴-آیت ۲۳)  
 عورتوں کے حقوق کی نگہداشت کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔  
 اخلاق منکم مینثاقاً علیظاً۔ ”عورتیں (اپنے حقوق پر) تم سے پختہ  
 عہد لے چکی ہیں۔“ (سورۃ نساء ۴-آیت ۲۵)  
 میان بیوی کی تمدنی مساوات کو اس مثال سے ذہن نشین کرایا ہے۔  
 هن لباس لکم و انتم لباس لھن۔ ”عورتیں مردوں کا لباس پہن۔ اور مرد  
 (سورۃ بقرہ ۲-آیت ۱۸۲) عورتوں کا۔“

لفظ ”زوجین“ (جوڑا) ایک بیوی کا ہونا ثابت کرتا ہے۔ اور رشتہ مناکحت قائم کرنے  
 پر زور دیتا ہے۔

غرض کہ اسلام عورتوں کے حقوق میں ایسا ابر رحمت بنکے نازل ہوا کہ اوس نے  
 اون کو از سر نو حیات انسانی بخشی۔ لیکن جس طرح تمام کائنات کی زندگی اوس وقت  
 تک قائم رہتی ہے۔ جب تک اوس کے سلسلہ حیات قطع کر دینے والے اسباب  
 مراعہ نہ ہو جائیں۔ اسی طرح امت اسلامی کی عورتیں جس زمانہ تک ان حقوق سے شہین  
 ہوتی رہیں اور جب تک اون کی شخصیت میں کچھ نقص نہ بین آیا۔ اوس وقت اون کی  
 زندگی بھی قائم رہی۔ لیکن جب سے ان حقوق نے عملیات سے صرف اعتقادات  
 کا درجہ حاصل کیا۔ اوس وقت سے ان حقوق کا وجود ایسا معطل اور بے سود ہو گیا جیسے  
 صرف علم الادویہ کا ماہر ہونا یا صرف نچر کے باغ میں نباتات کا اگ آنا کسی مرض

کا از الہ نہیں کر سکتا۔ اسی طرح اسلام میں عورت کے حقوق کا صرف مشخص ہو جانا ہی فائدہ کو کمتر نہیں کر سکتا۔ جب تک عورتوں کو ان سے متمتع ہونے کا موقع نہ دیا جائے۔

مسلمان عورتوں کو ان کے حقوق نہ دئے | سرسید مروجہ نے ایک جگہ عورتوں کے اسلامی حقوق جانے پر سرسید کا افسوس و تعجب۔ بیان کر کے اور ان کے برعکس نتائج دیکھ کر

ان الفاظ میں تعجب کیا ہے :-

”تعجب اور کمال تعجب اس بات میں ہے کہ تمام تربیت یافتہ ملک۔ مسلمان عورتوں کی جو حالت ہے۔ اس پر بہت کچھ نام رکھتے ہیں۔ اور اس میں کچھ شبہ نہیں کہ تربیت یافتہ ملک کی عورتوں کی حالت۔ مسلمانوں اور مسلمان ملک کی عورتوں کی حالت سے بدرجہا بہتر ہے۔ حالانکہ معائنہ۔ لکھنؤ چاہئے تھا“

سرسید اپنے اس تعجب کا خود ہی اس طرح جواب دیتے ہیں :-  
 ”بلاشبہ جہاں تک ہم کو معلوم ہے۔ تربیت یافتہ ملکوں میں عورتوں کے ساتھ یہ مراتب (یعنی ان کے حقوق) بخوبی برتے جاتے ہیں۔ اور مسلمان ملکوں میں ویسے نہیں برتے جاتے۔ اور ہندوستان میں تو ایسی ناانفقی اور خاک اور ٹٹی ہے کہ نعوذ باللہ منہا۔“

اس کے بعد وہ اسلام کے حریفوں کو مخاطب کر کے کہتے ہیں :-  
 ”جو لوگ ان خرابیوں کو مذہب اسلام کی طرف منسوب کرتے ہیں یقینی ان کی غلطی ہے۔ بلکہ ہندوستان میں جس قدر عورتوں کی حالت میں تشویش ہے صرف“  
 ”اوس کا باعث احکام مذہب اسلام کی دور رسوں کے حقوق دینے میں“  
 ”بخوبی پابندی نہ کرنا ہے۔ اگر ان کی پابندی کی جاوے تو بلاشبہ یہ تمام خرابیاں دور ہو جائیں۔ مذہب قوموں نے باوجودیکہ ان کے مان کا قانون نسبت عورتوں کے نہایت ہی ناقص اور خراب تھا۔ اپنی عورتوں کی حالت کو نہایت اعلیٰ درجہ

”کی ترقی پہنچا یا ہو۔ اور مسلمانوں نے باوجودیکہ ان کا مذہبی قانون نسبت عورتوں کی  
 ”اور ان کی حالت کی بہتری کے تمام دنیا کے قانون سے بہتر اور عمدہ تھا مگر انہوں  
 ”نے اپنے نامذہب ہونے سے ایسا خراب برتاؤ عورتوں کے ساتھ اختیار  
 ”کیا ہے جس کے سبب سے تمام قومیں ان کی حالت پر منہسی ہیں۔ اور ہماری  
 ”ذاتی برائیوں کے سبب سے مذہب (اسلام) پر عیب لگاتی ہیں۔ پس اب  
 ”یہ زمانہ نہیں ہے کہ ہم ان باتوں کی غیرت نہ کریں۔ اور اپنے چال چلن (کو)  
 ”عورتوں کے ساتھ حسن سلوک میں (درست نہ کریں۔ اور جیسا کہ مذہب اسلام  
 ”روشن ہے خود اپنے چال چلن سے اس کی روشنی کا ثبوت لوگوں کو  
 ”نہ دکھاویں۔“

عورتوں کو اسلامی حقوق | یہ تو اعطائے حقوق کا ذکر تھا۔ اب اگر ان تانچ اور ترقیات  
 لینے کے عمدہ تانچ۔ پر غور کیا جائے جو امت اسلامی کے مروجہ طبقہ نساء نے ان  
 حقوق سے متنع ہو کر حاصل کیں۔ توصاف ظاہر ہوتا ہے کہ عورتیں اسلامی حقوق سے  
 مستفید ہونے کے بعد پوری انسانی ترقی کر سکتی ہیں۔ اور اپنے داخلی قومی کو بالکل مغربی  
 عورتوں کی طرح زندہ اور شگفتہ کر سکتی ہیں۔ اس دعویٰ کی تائید اگر موسیو لیلیان کی  
 زبان سے کرائی جائے تو زیادہ موقر ہوگی۔ وہ کہتا ہے :-

”اگر ہم یہ معلوم کرنا چاہیں کہ اسلام نے عورتوں پر کیا اثر ڈالا۔ تو ہمیں تمدن اسلام  
 ”کے زمانہ میں ان کی حالت کو دیکھنا چاہئے۔“

”اقوال مورخین سے جن کو اب ہم نقل کریں گے۔ معلوم ہو گا کہ تمدن اسلام میں  
 ”عورتوں کو بالکل وہی مرتبہ دیا گیا تھا۔ جو انہیں بہت دنوں بعد یورپ میں حاصل  
 ”ہونے والا تھا۔ تمدن عرب کے زمانہ عروج میں عورتوں کا عزاز اس سے

”بھی ثابت ہوتا ہے۔ کہ اون میں بہ کثرت پڑھی لکھی اور علوم ادب میں ماہر ترین  
 ”پالی جاتی تھیں۔ مشرق میں بے بہد عباسیہ اور اندلس میں بے بہد امیہ۔ اکثر  
 ”عورتوں نے بہت بڑی شہرت حاصل کی تھی۔

”ولدہ خلیفہ محمد تاجدار اندلس کی بیٹی جو ششمین حکومت کرتا تھا  
 ”قرطبہ میں ویسی ہی شہور شاعرہ تھی جیسی یونان میں سیا فو۔ اسپن کا مشہور  
 ”مورخ کاڈمی (۶۷۷ء سے ۷۱۷ء) عبدالرحمن سوم کے زمانے کے عرب  
 ”مورخوں سے نقل کر کے لکھتا ہے کہ خلیفہ مدینۃ الزہرا کے سامان حدیث و  
 ”نشاط میں بیٹھا ہوا اپنی لوندی مزنہ۔ اور قرطبہ کی شہور شہزادی عایشہ جو قبول  
 ”ابن جبان اپنے زمانہ کی نہایت عاقل و عالم عورت تھی۔ اور صفیہ کے کلام  
 ”کو جو عایشہ کی طرح لائق تھی۔ سنا کرتا تھا۔

”الحاکم دوم کے زمانہ کے مورخ لکھتے ہیں :-

”اس زمانہ میں علم و شاعری کی قدر اندلس میں اس درجہ تھی کہ عورتیں بھی  
 ”دشقت کر کے علم حاصل کرتی تھیں۔ خلیفہ کے قیصر لینا میں ایک لڑکی صر  
 ”و نحو۔ شاعری۔ حساب و ہندسہ۔ اور علوم میں نہایت کامل تھی۔ اس کا خط  
 ”بھی نہایت پاکیزہ تھا۔ اور خلیفہ کی راز کی تحریریں بھی وہی لکھتی تھی کسی کا  
 ”شعر اس لڑکی کے کلام کی بندش اور لطافت کو نہیں پہنچتا تھا۔

”اس لڑکی فاطمہ کی انشا پر داری بھی اعلیٰ درجہ کی تھی اور کل علما اس کی داد  
 ”دیتے تھے۔ یہ لڑکی خلیفہ کے لئے کتابیں بھی نقل کرتی تھی۔ اور اس کے  
 ”پاس ایک بیش بہا ذخیرہ علمی اور صنعتی کتابوں کا تھا۔

”مریم ایک اور لڑکی علم و شاعری کی تعلیم اشبیلیہ کی خاندانی لڑکیوں کو دیا  
 ”کرتی تھی۔ اس کی طرز تعلیم نے بڑی شہرت پائی تھی۔ اور اس کے مدرسے

”بہت سی لائق لڑکیاں تیار ہو کر کھڑی تھیں۔ ایک اور لڑکی رضیہ جو مخم السعید کے نام سے مشہور تھی شیعوں اور خطیاست میں شہرہ آفاق تھی۔ خلیفہ عبدالرحمن کے انتقال کے بعد اس نے تمام مشرق میں سفر کیا۔ اور ہر جگہ ”علمائے اس کی بڑی قدر کی۔“

”یہاں ایک اور جگہ لکھتا ہے ۔

”اہل یورپ میں سپاہیانہ اخلاق جس کا ایک بڑا جزو عورتوں کا برتاؤ تھا۔ عربوں سے آیا۔ اور وہ مذہب عیسائی نہ تھا۔ جیسا کہ عموماً سمجھا جاتا ہے۔ بلکہ اسلام تھا جس نے عورتوں کو اون کی اوس وقت کی گری ہوئی حالت سے ترقی دی۔ اور یہی مذہب ہے جس نے ایسا کیا۔ بہت آسانی سے ثابت ہو سکتا ہے۔ کہ کل اور مذہب میں اور کل اور اقوام میں جو عربوں سے پہلے تھیں۔ عورتوں کی حالت بہت ہی اتر تھی۔“

مسلمان عورتوں کا تنزل اس کے بعد لیہاں اسلامی عورتوں کے تنزل کی وجہ بیان کرتا ہے :-

”عربوں کے جانشینوں۔ علی الخصوص ترکوں کے وقت میں خلفاء کے بڑانے ”تدن میں اخطا آیا۔ اور عورتوں کا درجہ بھی گہٹ گیا۔ (لیکن اگر ان کی قدر گہٹی تو دین اسلام کی وجہ سے نہیں بلکہ دین اسلام کے اخطا کی وجہ سے) یعنی ”اسلامی حقوق عورتوں کو نہ دینے کی وجہ سے“

لیکن انہوں نے کہ آج ہم ان تمام حقوق کو غیروں کی ملکیت سمجھتے ہیں۔ اور اپنی عورتوں کو ان برکتوں سے محروم دیکھتے ہیں۔ اور ان کے یاد دلانے والوں یورپ کا مقلد بناتے ہیں۔ حالانکہ یورپ خود اعتراف کرتا ہے۔ کہ یورپ کی تاریخ

میں عورتوں کی کئی قلمی اسلامی پروگراموں کے بعد سے شروع ہوئی۔

عیسائی دنیا میں عورتوں کی اسلام نے بت پرستی۔ یہودیت۔ اور نیز عیسائیت کے مقابلہ  
ذلیل حالت۔ میں عورتوں کو جس عظیم الشان پیش قدمی کے ساتھ تہذیب

وشائستگی اور آزادی کے میدان میں بڑایا اوس کی مثال اسلام کی مشن سے پہلے  
نہیں ملتی۔ نہ شریعت موسوی نے یہودی عورتوں کی اخلاقی و تمدنی ترقی کی تکمیل میں

زیادہ حصہ لیا۔ اور نہ عہد جدید ہی نے اوس کی دنیاوی برتری کے لئے کچھ کیا۔ جو کچھ  
ہوادہ صرف رومنہ الکبریٰ کے قانون کا اثر جلی طور پر ٹوٹا تاکہ قوم میں عورتوں کی

تعمیم کرنے کا نتیجہ اور بحیثیت مجموعی تہذیب و شائستگی کے مددگار مثال کی ترقی کا  
ثمرہ ہے۔ کیونکہ پھرین ممالک میں عورتوں کو اوس کی حقیقی عزت و منزلت حاصل ہوئی۔

شعرقی ترکی۔ سیریا اور فلسطین میں عیسائی عورتوں کی تمدنی و ذہنی حالت ویسی ہی  
پست ہے جیسی مسلمان یا نیم بت پرست عورتوں کی حالت شعرق یا ایشیائی ممالک

میں نظر آتی ہے۔  
قدیم عیسائی عورتوں کی ذلیل حالت یہودی اور قدیم عیسائی پیشوایان مذہب۔ انجیل کے احکام

پر مشورہ و موخہ کئی کی شہادت کے مطابق عورتوں کو تابع و محکوم اور ذلیل و خوار سمجھتے تھے  
اور اسی خیال کی تعلیم ہی دیتے تھے۔ چونکہ دنیا میں گناہ کی ابتدا عورت کی بدولت

سمجھی جاتی تھی۔ اس لئے تمام انسانی گناہ اوس کے سر پہ لے جاتے تھے۔ اور  
یہ خیال کیا جاتا تھا کہ وہ آپ اپنی ذلت و خوارگی کی باعث ہے۔ لہذا اسی اغوا کی

پاداش میں اوس کو محکومیت مل گئی سزا دی گئی تھی۔ اور برباد شوہر کے اوس کے  
حق میں یہ فتویٰ دیا گیا تھا کہ ”مرد تجھ پر دعوت پر حکومت کرے گا۔“ یہ پیشین گوئی

علامہ محمد ابن محمد بن ازم۔ معنفہ ریورنڈ پوس ورتھ اسٹیف صفحہ ۴۴۴۔ مطبوعہ لندن ۱۸۷۱ء۔

۱۵ پیدائش۔ باب ۳۔ آیت ۱۶۔



مشرقی ممالک کی عورتوں کی حالت پر تعجب انگیز طور سے صادق آئی۔

چنانچہ لکھی لکھتا ہے کہ:-

”عیسوی صدی کے آغاز سے کچھ دنوں قبل مسلمانوں کے متعلق ایسی خیالات میں ایک ایسا انقلاب عظیم واقع ہوا جس سے انسان کی روحانی اور دماغی حالت پر اثر پڑتا ہے... عہد عتیق و جدید کے درمیانی زمانہ میں رہبانیت کا جوش زور و رون پر تھا۔“

”دوسری صدی قبل مسیح میں یہودیوں کے ایک مقصوف فرقہ سینئر نے ”سب سے پہلے شادی کی معقولیت و صحت پر شبہات قائم کئے۔ اس فرقہ کے بعض افراد نے تو شادی سے بالکل ہی اجتناب کیا۔ اور بعض نے بہت کچھ قیود کے ساتھ اس سے فائدہ اٹھانا جائز رکھا۔ تنہا پوٹ اور اس کے بعد ناسٹک فرقہ نے بھی یہی راستے قائم کی۔ اور رفتہ رفتہ اس کا

”اثر عیسائی کلیسا پر ہوا۔ اور ان کرستی ٹیئر کا تو یہ ایک قابل اختیار اصول مذہب قرار پا گیا۔ اور بالآخر اسی انقلاب کی نوبت رہبانیت تک پہنچ گئی۔“

”رہبانیت کا ایک بڑا مضر نتیجہ یہ ظاہر ہوا۔ کہ عورتوں کی قدر و منزلت گھٹا۔“

”کا ایک عام رجحان پیدا ہو گیا۔ جس میں یہودیوں کی قدیم تحریرات کے اثر کو بہت بڑا دخل تھا۔ ان تحریروں میں ایک منصف مزاج شخص کو مشرقی عورتوں کی بے وقعتی کا شوق بخوبی ظاہر ہو سکتا ہے۔ عام طور پر یہ رہبانیت کے

”دہن کے باپ کو بڑی کی قیمت ادا کی جاتی تھی۔ تعدد ازدواج بلا کسی تعلق سے

۱۔ مصری یہودیوں کا ایک دور جس نے پہلی صدی عیسوی کے اختتام پر تصور خدا میں کون نشین

اختیار کی تھی۔ ۲۔ رہبانیت میں عیسوی کے محمد بن فرسے۔

۳۔ ”تاریخ عیسوی“ آف دی بائبل، مصنفہ آئتمہ جلد ۲ صفحہ ۲۲۲ مطبوعہ لندن ۱۸۶۳ء۔

”جائز سمجھا جاتا تھا اور بڑے بڑے عقلا شدت و کثرت اس پر علمدرازد کرتے تھے۔“  
 ”عورت تمام انسانی عیوب کی بانی سمجھی جاتی تھی۔ وضع حمل کے بعد عورت کے پاک ہونے کی میعاد۔ احکام خاص کی رو سے لڑکی پیدا ہونے کی صورت میں“  
 ”اوس میعاد سے دو چند قرار دے لی گئی جو لڑکا پیدا ہونے کی حالت میں“  
 ”مستعین کی گئی تھی۔“

”ایک یہودی شاعر نے بشدد بیان کیا ہے کہ مردوں کی بُرائی عورتوں کی بُھائی سے بدتر ہے۔“  
 ”یہودیوں کی تاریخ کے ابتدائی زمانہ میں عورتوں کی عزت و وقعت کا جو“  
 ”نمود نظر آتا ہے۔ وہ اوس سے بہت ادنیٰ اور ذلیل ہے۔ جو رومیوں کی کیچ“  
 ”اور یونانیوں کی شاعری میں بیان کیا ہے۔“

”عہد عتیق میں سب سے زیادہ تعریف جس عورت کی گئی ہے۔ وہ غالباً وہی“  
 ”عورت ہے۔ جس نے نہایت دغا بازی سے اوس سوتے ہوئے مفروز“  
 ”شخص کو قتل کیا تھا۔ جس نے اوس کے گہر میں پناہ لی تھی۔“

”یہودیوں کی تحریرات اور رہبانیت کے ان خیالات نے۔ کہ عورتیں“  
 ”مردوں کی گمراہی کا اصلی چشمہ ہیں۔ عیسائی مقدیایان دین کی تحریرات پر“  
 ”یہ اثر ڈالا کہ انہوں نے کلمہ کہلا اور نہایت عجیب و غریب اور غضب آلود“  
 ”لہجہ میں عورتوں کی مذمت کی اور لطف یہ کہ خاص خاص عورتوں کی بے مروتی“  
 ”بھی کی تھی۔“

”عورت کو جہنم کا دروازہ اور تمام انسانی برائیوں کی مان کہا گیا تھا۔ اور یہ پتا“  
 ”کیا گیا تھا کہ اوس کو محض اس خیال سے شرمانا چاہئے کہ وہ عورت ہے۔“  
 ”اور ہمیشہ کفارہ ادا کرتے رہنا چاہئے۔ کیونکہ اوس نے دنیا میں تباہی کا بیج“  
 ”بویا ہے۔ اوس کو اپنے لباس سے شرمانا چاہئے۔ کیونکہ یہ اوس کی لغزش

”کی یادگار ہے۔ اس کو خصوصاً اپنے حسن سے محبوب ہونا چاہیے۔ کیونکہ  
 ”شیطان کا زہر دستِ جال ہے۔ جیسا ہی مقتدیانِ دین نے ہمیشہ جہانی  
 ”حسن پر لعنت کی ہے۔ لیکن اس کلیہ میں ایک تعجب خیز استثناء بھی  
 ”نظر آتا ہے کہ قرونِ متوسطہ کے بشپوں کا حسن اون کے مقبروں پر لکھا جاتا تھا۔  
 ”چھٹی صدی عیسوی میں مقامی کونسلوں نے عورتوں کو ناپاک تسلیم کر کے  
 ”یہ حکم صادر کیا تھا کہ عورتیں ”عشاءِ ربانی“ کے منبرک کھانے کو اپنے ناپاک ہاتھ  
 ”نہ لگانے پائیں، غرض کہ عورتیں ہمیشہ حقیقی حکومت کی حالت میں رہی  
 ”جاتی تھیں۔

”اس میں شک نہیں۔ کہ اس تعلیم نے عورتوں کے تعلقِ اصول و انہیں  
 ”وضع کرنے میں بھی اپنا اثر ڈالا۔ رومیوں کے سلطنت کے زمانہ میں بت  
 ”پرستوں کا قانون عورتوں کی قدیم ناقابلیت کو ہمیشہ منوع کرتا رہا۔ کائنات  
 ”کے زمانہ سے شیٹین کے زمانہ تک ہمیشہ قانون کی رفتار نہایت شہود کے  
 ”ساتھ عورتوں کی تائید میں رہی۔ اور رومیوں کے علاوہ دوسری اقوام کے  
 ”قدیم قوانین نے بھی اون کی تائید کی۔ تمام فیڈرل قوانین ۱۹ ویں صدی سے  
 ”۱۳ ویں صدی تک، میں عورتوں کی قانونی حیثیت بت پرستوں کے قوانین  
 ”سے بہت کم رگھی گئی تھی۔ کیتھولک فرقہ کے اصول مذہب نے عورتوں  
 ”پر محکومی اور طلاق کی جو قیود لگائیں تھیں اون کے علاوہ بہت سے ایسے  
 ”قوانین بھی جاری کئے تھے جن کی رو سے عورتوں کو کسی معقول جائیداد پر  
 ”قابض ہونا محال تھا۔ اور سوائے اس کے اور کوئی چارہ نہیں تھا کہ کالج  
 ”تکرسین اور بارہبائیت میں زندگی بسر کر دیں۔

قانون میں عورتوں کی کامل حکومت قائم رہی اور اب وہ عام فیاضانہ

”جوش بھی بالکل نیست و نابود ہو گیا۔ لاکھ لاکھ بچے باپ کی جائیداد سے محروم رہ گئے۔  
 ”جانی تھیں۔ تو روم میں اس نا انصافی پر اکثر بغاوت ہو جایا کرتی تھی۔ جہاں  
 ”تھیں دنیاوی قوانین کی بنیاد کلیسا پر رکھی گئی ہے۔ وہاں یہ بھی نظر آئے گا  
 ”کہ بیناں اور بیناں حقوق وراثت سے محروم کر دی گئی ہیں۔ اور عام خیالات  
 ”ان قوانین کے اثر سے اس قدر متاثر ہیں کہ گزشتہ صدی کے آخر تک ان مہول  
 ”کے قلعہ واقع کرنے میں کوئی اہم کوشش نہیں کی گئی۔“

”فرانس کے انقلاب پسند اصحاب نے اگرچہ سائنس اور مکان ڈرسہ کی شجاعت  
 ”کے مطابق عورتوں کی قانونی حریت و آزادی پسند نہیں کی۔ لیکن تاہم انہوں  
 ”نے قانون وراثت میں بیٹے اور بیٹی کو مساوی حق دیا۔ اور اس طرح قانون  
 ”اور عام خیالات میں بہت بڑی اصلاح کی۔ اور یہ اصلاح اس قابل ہے کہ  
 ”اوس کو جلد یا بدیر تمام دنیا میں پھیل جانا چاہیے۔“

یہ ہند ب یورپ جو اپنی ابتدائی تاریخ میں کلیسا کی حکومت کا غلام تھا۔  
 اور جہاں رومی قانون اس درجہ خراب حالت میں تھا۔ کہ اون کے مذہبی  
 پیشوا عورت میں کسی زندہ روح ہی کے ہونے سے انکار کرتے تھے جب  
 ”فنان مشہور فرانس کے ایک شہر ماکن میں ایک مجلس کے سامنے پیش  
 ”پیش کیا گیا۔ تو ایک طویل طویل مناقشہ اور مباحثہ کے بعد یہ امر فیصلہ  
 ”کہ عورت انسان تو ہے۔ مگر مرد کی خدمت کے لئے پیدا کی گئی ہے۔ لہذا  
 ”مرد ہے کہ وہ مرد کی حکومت میں زندگی بسر کرے۔ اور صرف ایک ہی  
 ”مرد کی حکومت میں نہیں۔ بلکہ بہت سے مردوں کی حکومت میں۔ یعنی کھراج

۵۴ فریچ فلاسفر ۱۶۴۳-۱۶۴۴ء

۵۵ فریچ اسٹیس میں ۱۶۴۳-۱۶۴۴ء

۵۶ ہٹری آف یورپین مارس فرام انٹرنس ٹوشارل میں۔ ”مختلف مکتبہ جلد ۲۰ فصل ۲۰ صفحہ ۲۰۲-۲۰۳

سے قبل باپ کی حکومت نکاح کے بعد خاندان کی حکومت۔ خاوند کے مرنے کے بعد بیٹوں کی حکومت۔ اور اگر بیٹے نہ ہوں تو خاوند یا بیوی کے مرد رشتہ داروں کی حکومت۔ اوس پر ضرور قائم ہونا چاہیے۔ غرض کہ اوس کو کسی طرح یہ حق نہیں تھا کہ وہ اپنے نفس پر تصرف کر سکے۔ نہ اوس کو یہ حق تھا کہ شہادت دے سکے۔ نہ وہ اس حق کی مستحق سمجھی جاتی تھی۔ کہ اپنی جہوٹی اولاد کی وصی ہو سکے۔ نہ وہ اس بات کی اہل خیال کی جاتی تھی کہ کسی معاملہ میں حکم بن سکے۔ البتہ سوسٹریز لینڈ کے بعض شہروں میں اس کا وجود ملتا ہے کہ وہاں دو عورتوں کی شہادت ایک مرد کے ہم وزن ہوتی تھی۔

گیارہویں صدی عیسوی میں یورپ میں ایک گروہ پیدا ہوا جس نے باہم اس بات پر معاہدہ کیا تھا کہ جو باتیں عورتوں کے لاجار اور مقدر رکھنے کی ہیں۔ یا جن سے کمزور لوگ تکلیف پاتے ہیں۔ اودن کے رفع کرنے میں کوشش کریں۔ لیکن اس خفیف حرکت کا کوئی اثر عورتوں کی ترقی پر نہیں پڑا۔ چنانچہ ایک فرانسیسی عورت میڈم زیل کہتی ہے۔ کہ عورتوں کی تذلیل و تحقیر کے خیالات یورپ کے ہر فرقہ میں خواہ وہ روس کہتے ہوں۔ یا پراسٹنٹ۔ یا اور آزاد منش لوگ۔ سترہویں صدی تک قائم رہے۔“

یرلاتور لاندی نے جو دہویں صدی عیسوی میں سب سے اول ایک کتاب عورتوں کی تہذیب و شائستگی پر تصنیف کی۔ جس کا نام کتاب الشفاء تھا۔ وہی فرانسیسی عورت اس کتاب کی نسبت لکھتی ہے کہ: ”اس کتاب میں جو سب سے اہم بات لکھی گئی ہے وہ یہ ہے۔ کہ عورت کو ہر وقت اپنے خاوند سے ڈرنا چاہیے۔ اور ہر خطا و صواب میں اوس کی مطیع رہنا چاہیے۔“

سولہویں صدی عیسوی تک صرف اس بات پر مباحثہ ہوتا تھا۔ کہ عورت نوع انسان میں بھی داخل ہے یا نہیں۔ ارباب کینسجورٹون کو ہر قسم کے لذائذ سے محروم رکھنے کی ہدایت کرتے۔ اور صرف ساگ پات کہاٹے کی اجازت دیتے تھے یوقی سکنے سے منع کرتے تھے۔ غرضکہ شوہر کی اطاعت کے سوا س دنیا کے ہر کام سے روکتے تھے۔ علوم و فنون کو عفت کا خراب کرنے والا سمجھتے تھے۔ روسو جو فرانس کا ایک بڑا شخص تھا اس کے خیالات بھی اسی قسم کے تھے۔ حتیٰ کہ ان قوانین کے آثار یورپ کے اکثر شہروں میں آجنگ باقی ہیں۔

اس کی وجہ بجز اس کے اور کچھ نہیں۔ کہ حکومت کی ابتدائی ساخت خانہ دانی حکومت کے خاکہ پر بنائی گئی تھی۔ اور جس حکومت کی بنیاد شخصی اور خود غرضانہ اصول پر رکھی گئی ہو۔ اس سے کسی طرح یہ امید نہیں کی جاسکتی کہ عورت اپنے حقوق اور حریت کو حاصل کر سکے۔ غرضکہ یورپ نے جو کچھ اپنی عورتوں کے حق میں ترٹی کی ہے اس کی بنیاد انیسویں صدی عیسوی میں پڑی ہے۔

دنیا میں اس وقت تک جس قدر سیاسی حکومتیں وجود پذیر ہوئی ہیں ان میں سب سے پہلے خود غرضانہ شخصی حکومت کی بنیاد پڑی اور سب سے پہلے انمخلال بھی اسی نوع کی حکومت میں پیدا ہوا اور ایک مدت دراز تک مغربی ممالک میں حکومت کر کے پس پا ہوئی۔ اور اس کی جگہ ایسا سیاسی نظام قائم ہوا۔ جس کی بنیاد اس اصول پر رکھی گئی۔ کہ حکمران شخص کو رعایا کی جان اور مال پر صرف اوستی و حقوق میں جن کو قوانین ملکی نے اس کے لئے جائز رکھا ہو۔ لیکن مشرقی ممالک کی گردنوں پر ابھی تک شخصی حکومت کا جو قائم ہے۔ اور ہزار ہا سال سے بلا کسی تغیر کے چین۔ ہند۔ عرب۔ ترکی۔ اور عجم ایک حالت پر شخصی حکومت کرتے چلے

آ رہے ہیں۔ اور اسی شخصی حکومت کا یہ اثر ہے۔ کہ ان ملکوں کے خاندانی انتظام میں بھی شخصیت اور خود مختاری پائی جاتی ہے۔ اور عورتوں کو کوئی آزادی اور حقوق حاصل نہیں ہیں۔

تمام دنیا میں حالت سیاسی اور حالت خاندانی میں ایک گہرا تلامذہ ہے۔ یعنی جہاں کہیں مرد نے عورت کا درجہ گھٹایا ہے۔ اور اس کے ساتھ غلامانہ سلوک کیا ہے۔ وہاں خود مرد نے اپنی عزت بھی کھو دی ہے۔ اور اپنے نفس میں یہ بھی حریت کا احساس باطل کر دیا ہے۔ لیکن اس کے برعکس جہاں عورتیں اپنی حق پاتی جاتی ہیں۔ وہاں مرد بھی اپنے پولیٹیکل حقوق اور حریت سیاسی سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ ان دونوں حالتوں میں اس قدر گہرا اور کامل تعلق ہے جس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا۔

لیکن اتنا سوال ہو سکتا ہے۔ کہ ان دونوں حالتوں میں کس نے دوسری حالت کو پیدا کیا ہے ؟

کوئی ایک حالت تعین نہیں کی جاسکتی۔ بلکہ اصل یہ ہے کہ یہ دونوں حالتیں کام کرتی ہیں۔ اور ایک دوسرے پر اپنا اثر ڈالتی ہیں۔ یعنی حکومت کی ساخت آداب منزل میں موثر ہے۔ اور آداب منزل حالت اجتماعی اور سیاسی اثر کرتے ہیں۔

ذرا مالک شرفی پر نظر ڈالو۔ اور دیکھو۔ تو معلوم ہو جائیگا۔ کہ اگر عورت مرد کی غلامی میں ہے۔ تو مرد بھی حکومت کی غلامی میں ہے۔ اگر وہ گہر کی حکومت میں غلام ہے۔ تو باہر مظلوم ہے۔ اس کے بعد یورپین ممالک پر غور کرو تو صاف نظر آئیگا۔ کہ یورپین حکومتوں کی بنیاد حریت اور شخصی حقوق کی نگہداشت پر رکھی گئی ہے۔ لہذا ان ممالک میں عورت کی پوزیشن بھی فکر و عمل کے اعتبار سے اعلیٰ درجہ پر نظر آتی ہے۔ اگرچہ

وٹان بھی وہ ابھی تک اپنی ترقی کے درجہ موعوو پر نہیں پہنچی ہیں۔  
 امریکہ میں عورتوں کی ترقی کی رفتار اس کے بعد اگر امریکہ کے متحدہ شہروں پر نظر ڈالی  
 جائے۔ تو معلوم ہوگا کہ وٹان مرد اپنی شخصی زندگی میں کامل و مستقل بالذات ہیں  
 اور حکومت کی مداخلت لوگوں کی انفرادی زندگی سے بالکل اوجھڑتی جاتی ہے  
 اور اس بنا پر عورتوں کی حریت بھی بمقابلہ یورپ کے امریکہ میں زیادہ نظر آتی  
 ہے۔ یہاں تک کہ مرد و عورت شخصی زندگی میں تو بالکل مساوی حقوق رکھتے ہیں  
 اور بعض مقامات پر پولیسکل حقوق میں بھی دونوں کو درجہ مساوات  
 دیا گیا ہے۔

امریکہ کے شہر یونج میں ۱۸۶۹ء سے عورتوں کو یہ حق دیا گیا ہے۔ کہ پولیسکل  
 خدمات کے انتخاب کے وقت وہ بھی اپنی رائے دے سکتی ہیں۔ اس مقام  
 پر ہم امریکہ کے پریسیڈنٹ سٹرو شاپل کی وہ رائے نقل کرتے ہیں۔ جو اس  
 اس قانون کے جاری ہونے کے دو سال بعد اپنی ایک پبلک اسپیچ میں ظاہر  
 کی تھی۔ اوس نے کہا کہ :-

”عورتیں دو سال سے باجارت قانون اپنے پولیسکل حقوق برابر استعمال کر رہی  
 ہیں۔ ادھون نے خود اپنا پریسیڈنٹ منتخب کیا ہے اوس کو آپ اپنا نائب  
 بنایا ہے۔ ادھون نے محکمہ قضائیں بھی نشست کی ہے۔ اور اور بھی  
 پبلک کاموں کو انجام دیا ہے۔ انصاف کی رو سے اگر دیکھا جائے۔ تو ہم  
 اعتراف کرنا چاہئے۔ کہ عورتوں نے اپنے جدید فرائض کو نہایت متانت  
 وقار۔ ثبات عقل۔ اور ذوق سلیم کے ساتھ بالکل اوسی طرح انجام دیا  
 جس طرح مرد انجام دیتے ہیں۔“

اس طویل زمانہ کے تجربہ سے عورتوں کے ذاتی جوہر و قابلیت پر کوئی



”کافی دلیل نہیں قائم کی جاسکتی کہ وہ کہاں تک ملکی معاملات انجام دینے کی استعداد رکھتی ہیں۔ لیکن یہ تھوڑی سی مدت بھی اس بات پر مجبور کرتی ہے۔ کہ عورت کی ضرورت کی نسبت حسن ظن قائم کیا جائے۔ اگر ادن کی یہ قابلیت برابر اسی طرح ظاہر ہوتی رہی۔ تو معاملات ملکی میں اون کی مداخلت ہمیشہ کے لئے حق رکھتی ہے۔“

اسی پریذیڈنٹ نے چار سال کے تجربہ کے بعد اپنی رائے دوبارہ ان لفظوں میں ظاہر کی:۔

”آج چہ سال سے ہم عورتوں کو اپنے پولیٹیکل حقوق استعمال کرتے ہیں  
”آزمائے ہیں۔ اس سے پہلے جلسہ میں بھی میں نے اپنی رائے بیان کی تھی۔ اور اون فوائد کی تصریح کی تھی۔ جو اس تھوڑے سے زمانہ کے تجربہ نے ثابت کئے تھے۔ اور آج پہر کہتا ہوں۔ کہ جو کچھ اس چار سال کے عرصہ میں میں نے مشاہدہ کیا ہے۔ وہ محکوم کامل الطینان دلاتا ہے کہ ہم نے عورتوں کو حق انتخاب دینے میں صحیح اور مفید اصول اختیار کیا ہے اور اس مساوات نے جو عورت مرد کو پولیٹیکل حقوق میں دی گئی ہے۔ ایسی پوری کامیابی حاصل کی ہے۔ جس سے کسی کو انکار کرنے کی گنجائش نہیں۔“

اس اسپچ کے دو سال بعد دوسرا پریذیڈنٹ جنرل ٹائر منتخب ہوا  
اوس نے اپنی اسپچ میں عورتوں کے متعلق ان الفاظ میں اپنی رائے ظاہر کی:۔

”آج آٹھ سال سے ہمارے ملک میں عورتیں اپنے پولیٹیکل حقوق سے فائدہ اٹھاتی چلی آرہی ہیں۔ اور ہر روز باشندگان ملک کے دلوں میں رتوں کا وثوق و اعتبار و بہ ترقی ہے۔ میری رائے میں یہ نتیجہ نہایت عمدہ و مرتب

”ہوا ہے۔ اور اس سے ہمارے مصالح ملکی کو مفید نہ دلیگی۔“  
 اس کے پانچ سال بعد ۱۲ نومبر ۱۸۸۲ء کو امریکہ کے دوسرے پریذیڈنٹ  
 جان وائٹ نے اپنی اسپچ میں کہا :-

”تمام دنیا میں یونٹ ہی ایک ایسا شہر ہے۔ جہاں عورتیں بلا کسی نفرتی کے  
 اون پولیٹیکل حقوق کو استعمال کرتی ہیں۔ جن کو مرد استعمال کرتے ہیں۔ ہماری  
 قوم کی اس پیش قدمی نے جو سراسر حق پرستی اور انصاف پر مبنی ہے۔ اور  
 جو ایک پرانی غلطی کی اصلاح کرتی ہے۔ تمام دنیا کی نظروں کو ہماری طرف  
 اٹھادیا ہے۔ اگر ہمارے حریف یہ کہیں کہ ہم کو اس تجربہ میں اور زمانہ  
 صرف کرنا چاہئے۔ تو ہم سب جانتے ہیں کہ ہم اس مرحلہ کو طے کر چکے ہیں۔  
 میں اس موقع پر یہ کہنا بھی چاہتا ہوں۔ کہ ملکی کاروبار میں مردوں کے  
 ساتھ عورتوں کے شریک ہونے سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ ہمارے موجودہ قوانین  
 بہ نسبت گزشتہ قوانین کے نہایت عمدہ ہو گئے ہیں۔ کارگزار عہدہ داروں کی  
 تعداد بھی بڑھ گئی ہے۔ ہماری حالت اجتماعی ترقی کے اس درجہ پر پہنچی ہے۔  
 کہ کوئی دوسرا ملک اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔ اور وہ تمام مشکلات و مصائب  
 جن کے نازل ہونے سے ہلکو ڈرایا جاتا تھا۔ کہ عورتیں اپنی شرم کہو بیٹھیں گی۔  
 انتظام خانہ داری درجہ برہم ہو جائے گا۔ اون کا وجود دنیائیں کے ذہنوں  
 کے سوا اور کہیں نہیں پایا گیا۔ عورتوں کی ایک بہت بڑی جماعت نے اپنی  
 حقوق کی کافی قدر کی۔ اور اون کو عمدہ طور سے استعمال کرنا اپنا ایک ملکی اور  
 وطنی فرض سمجھا۔ غرض کہ میں یہ کہنے پر مجبور ہوں۔ کہ باوجود برس کے کامیاب  
 تجربہ نے ہماری دلوں میں یہ بات اچھی طرح جما دی ہے۔ کہ عورت کو مرد کے  
 برابر حقوق دینے میں کچھ مناقشہ نہیں کیا جاسکتا۔ یہی باتیں ہماری حالت

”اجتماعی کو معراج کمال پر پہنچانے والی ہونگی۔ اور ہمارا شہر یونج ایک ایسا کٹہرا بن کر چمکے گا۔ کہ تمام دنیا اپنی رفتار زندگی میں اوس سے ہدایت لے لے گی اور یہی ہدایت اوس کو حریت کے درجہ تک پہنچائے گی۔“

ان بڑے بڑے تجربہ کار لوگوں کی اسے نقل کرنے کے بعد کسی اور اسے پیش کرنے کی ضرورت نہیں معلوم ہوتی۔ مگر یہ بتلادینا ضرور ہے کہ ۱۹۶۸ء کے قانون پر یونج میں اس وقت تک عملدرآمد چلا آ رہا ہے۔ اور امریکہ کے اور تین شہروں یعنی آٹوا۔ کولوراڈو۔ اور ایٹاہو نے بھی یونج کی ہدایت پر اپنی عورتوں کو ہر قسم کے پولیٹیکل حقوق عطا کئے ہیں۔ لیکن امریکہ کے اور باقی شہروں میں عورتوں نے ابھی تک پولیٹیکل حقوق حاصل نہیں کئے۔ جو لوگ امریکہ کی پبلک اپلی فی نی یونج یعنی عام اسے کے رجحان پر اطلاع رکھتے ہیں۔ وہ اس زمانہ کو نہایت قریب خیال کرتے ہیں جب کہ امریکہ کی کل عورتیں اپنے پولیٹیکل حقوق سے مستمع نظر آئیں گی۔ امریکہ اور دو دہ برین کی رائیں نہایت عجز کے قابل ہیں۔

یوٹائیڈ اسٹیس امریکہ کی پارلیمنٹ کا ممبر سٹرسمپلن کہتا ہے۔ ہمارے بڑے بڑے شہروں میں جو فرق و فجور پھیلا ہوا ہے۔ اس کی نسبت میرا کامل یقین ہے۔ کہ جب تک عورتوں کو حق انتخاب نہیں دیا جائے۔ اوس وقت تک اوس کی بیج گنی ناممکن ہے۔

ایک دوسرا ممبر پارلیمنٹ جلیبرنگیہ کی اسے ہے۔ ”پولیٹیکل معاملات میں جو اخلاقی کمزوریان دیکھی جاتی ہیں۔ اون کی اصلاح بجز اس کے کہ عورتوں کو انتخاب میں شریک کیا جائے۔ اور کسی طرح نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ ہم سب کو معلوم ہے کہ لوکل کمیٹی مرکز انتخاب

”ہوتی ہے۔ اور وہی ایک ایسی اکیلی جگہ ہے۔ جہاں عورتیں داخل نہیں ہوتیں۔  
 شاید لوگ اس پر تعجب کریں گے۔ کہ امریکہ کے مردوں نے یہ کیا ہے۔  
 کس اصول پر قیام کیا ہے کہ اصلاح بدون عورتوں کی مدد کے ہو ہی نہیں سکتی۔ اس تعجب  
 کے دور کرنے کے لئے ہم ایک اور دوسری رائے نقل کرتے ہیں۔ جو مشرق  
 میں یورپ کے ایک معزز اخبار میں شائع ہوتی تھی۔ اور جس کا لکھنے والا ایک  
 جج مسٹر جان لینچ مین تھا۔ وہ کہتا ہے۔

پبلک کاموں میں عورتوں کے شریک ہونے سے قبل مرد جب کسی  
 ”جگہ جمع ہوا کرتے تھے۔ تو ایک مرد کی جیب بھی ریوا اور سے خالی نہیں ہوا  
 کرتی تھی۔ اور حاضرین میں سے اگر کسی میں خفیف سی نزاع بھی ہو جاتی تھی۔ تو حاد  
 ”اوس کا انجام یہ ہوتا تھا۔ کہ یا تو کوئی قتل واقع ہوتا۔ یا کوئی مجروح ہوتا۔ جو رسی اکثر  
 ”بیشتر ایسے مجرموں کو بری کر دیتی تھی۔ لیکن جب سے محکمہ قضا میں مردوں کے  
 ”کے ساتھ عورتیں ہی شریک ہوئی ہیں۔ اوس وقت سے اس قسم کے مجرموں کو  
 ”برابر سزا دی جانے لگی۔ اسی طرح جو رسی اوان مناقشات میں بھی کوئی سزا ضرور  
 ”نہیں سمجھا کرتی تھی جو حالت نشہ یا قمار بازی اور غش کے متعلق پیدا ہوا کرتے  
 ”تھے۔ لیکن عورت کی شرکت کے بعد سے جو ریون کا یہ طرز عمل بھی بالکل بدل گیا ہے  
 ”اور نیز پبلک کاموں میں عورتوں کی شرکت سے یہ نتیجہ نکلا ہے۔ کہ اب ہم ان تمام  
 ”پبلک جلسہ گاہوں کو بہ نسبت پیشتر کے۔ انتظام اور وقار و ادب سے پردیکھتے ہیں  
 ”عورتوں نے پبلک خدمات میں مصروف ہو کر ناگہی فرائض سے بھی چشم پوشی نہیں  
 ”کی۔ اور نہ میرے پاس آج تک یہ خبر پہنچی۔ کہ کسی خاوند نے اپنی بیوی کی شکایت  
 ”اس بنا پر کی ہو۔ کہ وہ پبلک کاموں میں دلچسپی لینے کی وجہ سے فرائض منزلی سے  
 ”جان چرانے لگی ہے۔ اور نہ میں نے آج تک کسی میان بیوی میں پولیسکل اختلاف

”آرا کی وجہ سے کبھی کوئی جھگڑا یا شکریہ بھی نہیں ہے۔ اس لئے کہ میں بہت سے ایسے خاندانوں کو جانتا ہوں جن میں بیوی ایک پارٹی کی طرف منہ دار ہے تو میاں دوسرے گردہ کا حاجی ہے۔“

”علاوہ اس کے یونائیٹڈ اسٹیٹس امریکہ کے تمام شہروں میں عورتوں کو پبلک حقوق میں کثرت کے ساتھ حصہ دیا گیا ہے۔ وہ قانون پیشہ کی حیثیت سے تمام عدالتوں میں جاسکتی ہیں کلائس۔ یونج۔ کولمبیا۔ شیلی۔ اور زیلینڈ وغیرہ شہروں میں عہدہ قضا یعنی جج کی خدمت پر بھی دیکھی جاتی ہیں۔ بہت سی محکمہ سفارت میں متعین ہیں۔ محکمہ خارجی و داخلی اور میٹری ڈپارٹمنٹ میں بھی عورتیں کثرت سے پائی جاتی ہیں۔ ان کے علاوہ جو عورتیں معمولی فشی گری کر تھیں۔ یا مذہبی خدمات انجام دیتی ہیں۔ یا مہندس ہیں۔ یا جو اخباروں کی ایڈیٹر ہیں۔ یا رصہ خانوں۔ ڈاک خانوں۔ اور مارگرہروں میں نوکر ہیں۔ اون کی تعداد بے شمار ہے۔ عورتیں محکمہ تعلیمات میں دوسرے تمام مشغلوں سے زیادہ مصروف دیکھی جاتی ہیں پچانچہ مارس ابتداء الی میں اون کی تعداد نو فی صد تک پہنچی ہے۔“

ایک مشہور فرانسیسی مصنف موسیو بوال بورجیا اپنے سفرنامہ امریکہ میں وٹان کی عورتوں کی نسبت لکھتا ہے :-  
جب میں امریکہ کے ایک کھلی کی سیر کر گیا تو میں نے لڑکیوں کو لڑکوں کے ساتھ ایک جگہ پڑتھو دیکھا اور استاد جو تعلیم دیتے ہوئے تھے ان میں بھی بالکسی تفریق کی عورت مرد شریک تھے جب میں لبورٹیری کسی علمی سکھ کو بذریعہ آلات کے عملی صورت میں دکھانے کی جگہ میں گیا تو وہاں بھی میں نے لڑکیوں کو آلہ میکراسکوپ پر جہاں ہوا دیکھا۔ اور اون کے قریب ہی جوان جوان مرد و طالب علموں کو دیکھا۔

”لڑکے اور لڑکیاں اس وقت کسی مسئلہ علم تشریح کی تحقیق میں مشغول  
 ”تھے۔ امریکہ میں بہت سی عورتیں آپ کو ایسی ملین گی۔ جن کے نام کے ساتھ  
 ”ہی یہی معلوم ہو گا کہ وہ کسی اخبار کی اوڈیٹر ہیں۔ اگر آپ کو کسی مشہور اور لائق  
 ”ڈاکٹر کی ضرورت ہو، تو اس طبقہ میں بھی عورتوں کی تعداد تقریباً مردوں کے برابر ملے گی  
 امریکہ میں عورتوں کی ترقی حالت ثبوت میں اس فہرست کا پیش کردہ ناکافی ہے  
 ہے۔ جو مشاعرہ میں دماغ کے اخباروں میں شائع ہوتی تھی۔ اس کے دیکھنے سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ امریکہ میں۔ سنہ مذکور میں صرف وہ عورتیں جو علمی اور ادبی شغلوں  
 میں مصروف تھیں۔ ان کی تعداد ۵۷ فی صدی تھی۔ تجارتی شاخوں میں ۶۳ فی صدی  
 اور صنعت و حرفت میں ۶۲ فی صدی۔ اس کے بعد ان اعداد میں بڑا اضافہ ہوا ہے۔  
 انگلستان میں عورتوں کی ترقی۔ اس کے بعد اگر ہم انگلستان پر نظر ڈالیں۔ تو وہ اس خصوص  
 میں یورپ کے دوسرے ممالک کی نسبت۔ امریکہ سے بہت زیادہ مشابہت  
 رکھتا ہے۔ اور وہاں بھی علمی اور صنعتی اشتغال میں عورتوں کی تعداد امریکہ کے کسی  
 طرح کم نظر نہیں آتی۔ انگلستان کی مردم شماری کے سبب سے آخری تخمینوں پر نظر ڈالنے  
 سے معلوم ہوتا ہے کہ کئی ملین عورتیں علمی اور ادبی شغل رکھتی ہیں۔ اور تین ملین تجارت  
 و صنعت میں مصروف ہیں۔

انگلستان میں عورتوں کو یہ حق بھی دیا گیا ہے کہ وہ لوکل کیشنوں۔ تعلیمی انسٹیٹوشنوں  
 رفاه عام اور خیراتی مجلسوں کے لئے منتخب کی جاسکیں۔ یہاں تک کہ انگلستان  
 کی مستعمرات کیپ کینڈ اور آسٹریلیا کی عورتیں بھی اس حق سے محروم نہیں ہیں  
 لیکن انگلستان میں عورتوں کو پولیٹیکل حقوق دینے کا مسئلہ ابھی تک زیر غور و  
 بحث ہے۔ پولیٹیکل حقوق کا سب سے پہلا مطالبہ۔ جو ۱۸۶۶ء میں انگلش عورتوں  
 کی طرف سے ہونے آؤف کامنس میں پیش ہوا۔ اس پرچہ لاکھ عورتوں کے

دستخط تھے۔

۱۸۹۷ء میں سب سے پہلا رزلویشن عورتوں کو پولیٹیکل حقوق دلانے کی نسبت انگلستان کے ہاؤس آف کامنس میں پیش ہوا۔ جس اتفاق سے اس رزلویشن کو پیش کرنا۔ اور ہاؤس میں اس پر جو اعتراض کئے جائیں انکی مدافعت کرنا مشہور عالم جان اسٹورٹ مل نے اپنے ذمہ لیا تھا چنانچہ بل کو اسی وقت اس رزلویشن کی تائید میں انہی دوٹ ملے۔ ان دوٹ دینے والوں میں دو مشہور شخص امریکی اور گھنڈا سنون بھی شریک تھے۔ یہی رزلویشن ۱۸۹۷ء میں دوبارہ ہاؤس آف کامنس میں پیش ہوا۔ اور ۱۸۹۷ء دوٹ اس کی تائید میں آئے۔ ۱۸۹۷ء میں اس رزلویشن نے ۷۲ اڈوٹ حاصل کئے۔ ۱۸۹۷ء تک یہ رزلویشن دقتاً فوقتاً ہاؤس آف کامنس میں پیش ہوتا رہا۔ اور ہمیشہ زیادہ دوٹ حاصل کرتا گیا۔ یہاں تک کہ ۱۸۹۷ء میں مجارٹی اس کی تائید پر ہوئی۔ اور ہاؤس نے اس کو پاس کر دیا۔ اور اس کے نفاذ میں صرف اتنی کسر باقی رہی کہ ہاؤس آف لارڈس سے بھی پاس ہو جائے۔

فرانس میں عورتوں کی ترقی | فرانس میں ابھی عورتیں اس اعلیٰ شان کی مستحق نہیں سمجھی گئیں۔ جو عورتیں علمی مشاغل میں مصروف ہیں ان کی تعداد بہت کم ہے۔ اور ملکی خدمات میں صرف ڈاک خانہ۔ ٹیلیگراف۔ اور ٹیلیفون تک ان کی مداخلت منحصر ہے۔ لیکن فرانسیسی عورتوں نے تجارت کی طرف خصوصیت سے توجہ کی ہے۔ فرانس کا ایک بہت بڑا مشہور شاعر و کڑہو گو فرانس کی عورتوں کی ترقی کی طرف سے مایوس ہو کر کہتا ہے کہ ”اتھاروین صدی نے مردوں کے حقوق قائم کئے ہیں۔ اور انیسویں صدی عورتوں کے حقوق قائم کرنے میں کامیاب ہوگی۔“ لیکن انیسویں صدی ختم ہو چکی ہے۔ اور فرانس کے مرد عورتوں کے متعلق جن اصلاحوں کے خواہنگار ہیں۔ ان میں سے ابھی تک کوئی بڑی خواہش پوری نہیں ہوئی۔ البتہ گزشتہ

بارہ سال میں فرانس نے اس مسئلہ میں اتنی پیش قدمی ضرور کی ہے۔ کہ اس نے عورتوں کو تجارتی مجالس میں حق انتخاب دیا ہے۔ اور ۱۸۹۹ء میں یہ قانون نافذ ہوا کہ عورتیں وکالت کر سکتی ہیں۔

یورپ کے دوسرے ممالک میں عورتوں کی حالت فرانس سے کچھ زیادہ مختلف ہے۔

روس میں عورتوں کی فائز زندگی | سلطنت روس کا موقع جغرافیائی اس بات کا مقتضی ہے۔ کہ وہاں مشرقی ممالک کا بہت کچھ اثر پایا جائے۔ اسی بنا پر دیکھا جاتا ہے۔ کہ وہاں کی اعلیٰ اور متوسط طبقہ کی عورتیں مشرقی عورتوں کی طرح اپنی زندگی کا بہت سا حصہ حجاب اور علمدگی میں گزارتی ہیں۔ تعلیم و تربیت سے محروم ہیں۔ ان کے تمام حقوق ان کے شوہروں اور اولیاء کی مہربانی اور مرضی پر موقوف ہیں۔ ۱۷۷۱ء میں پیٹر اعظم شہنشاہ روس کے مبارک زمانہ میں ان رسوم بد کی بچ بگنی ہوئی۔ پیٹر اعظم نے فرمان جاری کیا کہ پردہ کی رسم دفعۃً اٹھادی جائے۔ پیٹر اعظم کے ۲۷ برس بعد۔ جب ملکہ کیتھرائن دوم۔ جو آرت اور پیر کی بہت شایق تھیں ۱۷۹۲ء میں روس کی ملکہ ہوئی۔ تو اوس نے پیٹر کی تمام اصلاحوں کو بہتر بنادیا۔ علاوہ اور کارناموں کے ۱۷۹۶ء سے ۱۸۰۱ء تک تعلیم کو رعایا کے تمام طبقوں پر عام کیا۔ اور لڑکیوں کی تعلیم و تربیت کے واسطے کثرت سے مدارس قائم کئے۔

الگزینڈر اول آزادی کو بالکل ناپسند کرتا تھا۔ چنانچہ ۱۸۰۱ء میں اوس کے تخت نشین ہوتے ہی روس کی یہ رفتار ترقی بالکل رُک گئی۔ لیکن ۱۸۵۵ء سے جب الگزینڈر دوم کا زمانہ شروع ہوا۔ تو یہ رفتار ترقی پھر شروع ہوئی۔ الگزینڈر دوم کے دل میں اپنی ملک کی ترقی کا خاص جوش تھا۔ اوس نے ایک نشست



مردون پر سے بھی غلامی کا طوق اوٹھایا۔ اور لڑکیوں کی ابتدائی اور اعلیٰ تعلیم کے لئے بھی کثرت سے مدارس قائم کئے۔ جن میں لڑکوں اور لڑکیوں کو یکساں علوم پڑھائے جاتے تھے۔ اس نوعیت کا سب سے پہلا مدرسہ ۱۸۵۷ء میں کھولا گیا۔ اس رفتار ترقی پر کچھ بہت زمانہ نہیں گزرا تھا کہ گورنمنٹ روس نے اس بات کو محسوس کیا کہ عورتوں کی علمی ترقی رعایا کی پولیسکل حالت اور خیالات پر بہت کچھ اثر رکھتی ہے اور گورنمنٹ کا مخالف گروہ روز بروز ترقی کرتا جاتا ہے۔ اس احساس کا پیدا ہونا تھا کہ ۱۸۶۲ء میں تمام بڑے بڑے مدارس عورت و مرد دونوں کے لئے بند کر دئے گئے۔ لیکن عورتوں نے ایک مرتبہ علم و حریت کا ذائقہ چکھنے کے بعد پہرہ جہالت کی تاریکی میں لوٹ جانا بالکل پسند نہ کیا۔ اور وہ علم کی تلاش میں ممالک غیر کے سفر پر آمادہ ہو گئیں اور جرمنی و فرانس اور سوئٹزرلینڈ میں جانے لگیں۔ ان عورتوں نے ممالک غیر میں بیٹھ کر گورنمنٹ روس کی اس پالیسی پر نکتہ چینی شروع کی۔ اور اپنے خیالات اخباروں اور سالوں اور تہذیبہ انجمنوں میں شریک ہو ہو کر شائع کئے۔ چنانچہ مدرسوں کے بند کرنے کا نتیجہ یہ نکلا کہ سبک کے خیالات میں پہلے سے بھی زیادہ ہیجان پیدا ہو گیا۔ اس شور و شر کے بعد گورنمنٹ نے جب اپنی پالیسی پر سہ نظر ڈالی۔ تو اس کو اپنی غلطی کا اعتراف کرنا پڑا اور مجبوراً ۱۸۸۹ء میں از سر نو یہ مدارس قائم کرنا پڑے۔ اور اس وقت تک برابر ان مدرسوں میں روز افزون ترقی چلتی چلی آ رہی ہے۔

یہ ایک مختصر خاکہ تھا عورتوں کی تاریخی زندگی کا۔ جس کا خلاصہ ان لفظوں میں ہو سکتا ہے کہ اوس ابتدائی زمانہ میں جبکہ انسانیت عالم طفولیت میں تھی۔ عورت کو حریت نصیب تھی۔ اس کے بعد جب خاندان بنائی گئی

نوبت آئی تو عورت پر حقیقی غلامی نازل ہوئی۔ جب انسانیت نے اور تہذیب و  
مدنیت میں قدم رکھا، تو اس حالت غلامی میں بھی کچھ تغیر ہوا، اور عورت کا کچھ حق تسلیم  
کیا گیا، لیکن مرد نے اپنے حقوق غلامی سے اب بھی اوس کو رہائی نہ دی، اور یہ بچ باقی  
رکھی کہ ان حقوق سے مستمع ہونے کی اجازت نہیں۔ اس کے بعد انسانیت نے  
کمال تہذیب اور مدنیت کے میدان میں قدم رکھا، اور عورت نے اپنی حریت کامل  
حاصل کی، اور تمام بڑے بڑے حقوق میں کم و بیش، عورت مرد مساوی حالت میں  
نظر آنے لگے۔ مگر ان کی تاریخ میں انسان کی یہ چار حالتیں مختلف چار زمانوں میں مختلف  
رہی ہیں۔

ہندوستان میں عورتوں کی تاریخی زندگی کا تیسرا دور ہے، یعنی شرعی نظر میں  
اوس کو حریت حاصل ہے، اوس کے حقوق بھی تسلیم کئے گئے ہیں، اور اوس پر  
بھی فرائض عائد کئے گئے ہیں، لیکن جس نظر سے خاندان کے سرپرست اوس کو  
دیکھتے ہیں، اور جو سلوک اوس کے ساتھ کرتے ہیں، اوس سے کسی طرح اوسکی  
حریت ثابت نہیں ہوتی، بلکہ وہ ہر قسم کے حقوق شرعیہ سے فائدہ اٹھانے سے محروم  
رہی گئی ہے۔ یہ غلامی کا برتاؤ جس سے عورتوں کے حقوق پائمال کئے جاتے ہیں،  
اوس قدیم پولیٹیکل غلامی کے لوازمات اور اثرات میں سے ہے جو ہر وقت ہم کو  
چھپاتی رہتی تھی، اور ہم چون نہیں کر سکتے تھے۔ لیکن باوجودیکہ اس مبارک زمانہ  
میں پولیٹیکل غلامی حالت نزع میں ہے، اور قریب قریب اس درجہ مفقود ہوتی جاتی ہے  
کہ دوبارہ اوس کے لوٹنے کی امید نہیں کی جاسکتی، مگر تاہم ہمارے مرد بھی تک  
عورتوں پر جاہلانہ حکومت جاری رکھنے میں مصروف ہیں۔

اس کا سبب بجز اس کے کچھ نہیں کہ ہمارے سیاسی قوانین ہمارے مہذب  
بننے سے پہلے تہذیب کے اعلیٰ سانچے میں ڈالے گئے ہیں۔ اس لئے کہ قانون

تو یہ کہتا ہے کہ ہمارے تمام افراد، خواہ مرد ہوں یا عورت، اپنی حریت اور حقوق شرعی سے فائدہ اٹھانے کا برابر حق رکھتے ہیں، لیکن ہم مردوں کے دلوں میں اپنی حریت اور خودمطلبی کی محبت، اور عورتوں کے حقوق کی خفت، اسی سختی سے جمی ہوئی ہے۔ جب ہمارے دلوں پر دورثانی کا اخلاق حکومت کر رہا ہے، اور اسکے آثار بھی ہمارے اعمال سے ظاہر ہو رہے ہیں، تو اس سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ ہمارے قوانین کسی آزاد قوم کے لئے بنائے گئے ہیں، اور ہمارا اخلاق برابر غلامانہ اخلاق پر چلا آ رہا ہے۔ اسی لئے ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سے مردوں کے علوم جدیدہ بھی حاصل کر لئے ہیں، مدرسوں کو طے کر کے کالجوں اور کالجوں کو طے کر کے یونیورسٹیوں کو بھی طے کر لیا ہے، بی۔ اے سے ایم۔ اے، اور ایم۔ اے سے فیلو بھی بنے چلے جا رہے ہیں۔ بہتوں نے ولایت کی قانونی ڈگریاں بھی حاصل کر لیں ہیں، روسن اور گریک لاطینی بھی خوب عبور حاصل کر لیا ہے، شاعری میں بھی شکیں اور سعدی وقت بن چکے ہیں، بہت سے لوگوں نے ملک کی خدمت کرنا بھی اخبار کے ذریعہ سے اپنا فرض قرار دے لیا ہے، اور پر عمدہ عمدہ الفاظ، علمی، اخلاقی اور پولیٹیکل بھی کہتے ہیں۔ محب وطن، رفیق ہند، وکیل ہند، مشیر ہند نام رکھ رکھ کے، اور ان سے ہمدردی کی بوجھی پہلانا چاہتے ہیں۔ ملک میں بڑے بڑے سحر بیان لکچرار بھی پیدا ہو گئے ہیں، جو ملک کو پولیٹیکل آزادی دلانا اپنا فرض سمجھتے ہیں مسائل تعلیمی پر غور کرنے کے لئے بھی بڑے بڑے مدرین جمع ہونے لگے ہیں، قوم کی گذشتہ ترقیوں کے ترانے گانے والے بھی کثرت سے پیدا ہو گئے ہیں۔ جو ہر وقت قوم کے دلوں کو گداز یا بدست کرتے رہتے ہیں، لیکن اس تمام طبقہ اعلیٰ کے کان میں جب یہ آواز پہنچتی ہے، کہ جناب بعورتوں کے تمام حقوق خصم ہو گئے ہیں، اور وہ انسانیت سے محروم کر دی گئی ہیں،

اور خاص غایت کی محتاج ہیں، تو بلا تفریق، ان سب کے منہ سے، ایک سی آواز نکلتی ہے، کہ کیا آپ اور ان کو قید سے چھڑانا چاہتے ہیں؟ یا جہالت کی تاریکی سے نکالنا چاہتے ہیں؟ اور بالآخر بہت سے سوال و جواب کے بعد اوسے خیال پر لوٹ جاتے ہیں جو ان کے دلوں میں بطور باقیات الصالحات کے جما ہوا ہے، اور صاف کہہ دوٹھتے ہیں، کہ وہ اس حق کی مستحق نہیں ہیں، اور ان کے لئے یہی شایان ہے کہ جہالت اور دائمی قید میں پڑی زندگی بسر کریں!!!

ہم سناتے ہیں جنہیں قصہ دردِ نسوان ماتمہ کا لون پہ وہ دہرتے ہیں حاکم کیسی کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مسئلہ نہایت دشوار گزار ہے، اور اس کے حل کرنے میں سخت توجہ کی ضرورت ہے، اور کثرت سے اختلاف آراء کا مقابلہ کرنا پڑتا ہے، ۹۱ اصلی وجہ یہ ہے کہ حریت کا وجود ہمارے خیالوں میں تو ہے، مگر اوس سے محبت نہیں رکھتے۔ اور اگرچہ غیروں کے حق کا اعتراف بھی کرتے ہیں، مگر درحقیقت ہمارے دلوں میں اوس کا کچھ احترام نہیں۔ اور نیز اس لئے کہ ہماری انسانیت ابھی اوس دور میں ہے، کہ حریت کے اخلاق سے انسانیت پیدا کر رہا ہے، اوس کا ایک قدم حریت کی طرف ہے، تو دوسرا غلامی کے دلدل میں اس کشمکش سے غلامی پائے، اور ہمارے دلوں سے غلامی کی بیج گئی کے لئے ابھی قانون کی ضرورت ہے، بے سبب فریاد مانجھتہ شود غلامی۔ بر خلاف اس کے، یورپین اقوام کا محققہ حریت کی قدر کرتی ہیں۔ اور دوسروں کی آزادی کی بھی ویسی ہی عزت و ضرورت سمجھتی ہیں، جیسی اپنی آزادی کی۔

یہ ان لوگوں کی شان ہے، جو حقیقی فضیلت و عزت کے احساس کا مادہ رکھتے ہیں، اور درحقیقت معزز بھی وہی ہیں، جو فضیلت و برتری کی قدر اوس کے ہر موقع ظہور پر کرتے ہیں۔ چنانچہ فرانس کے ایک مشہور فلاسفر کون ڈرسا

(۱۶۹۳ء - ۱۷۹۳ء) نے اس مطلب کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

”یا تو کسی انسان کو کوئی حقیقی حق حاصل نہیں، اور یا تمام افراد انسانی کو ایک  
”دوسرے کے مساوی حق حاصل ہے۔ اگر ایک انسان نے دوسرے  
”انسان کا حق اختلاف مذہب یا اختلاف رنگ یا اختلاف ضعف کی وجہ سے

چھینا، تو وہ حقیقت اُس نے اپنے ذاتی حق کو باہمال کیا ہے۔“

اسی بنا پر یورپ و امریکہ کے یہی خواہان ملک عورتوں کی حالت عمدہ  
بنانے اور موجودہ ترقی سے بھی اور معراج کمال پر پہنچانے، میں ہر وقت مصروف  
رہتے ہیں۔ اور انہوں نے اپنے اوپر فرض کر لیا ہے، کہ وہ اس میدان میں  
برابر اوس وقت تک کوشش کرتے رہیں گے، جب تک عورتیں مردوں کو  
برابر رتبہ حاصل نہ کر لیں، اور تمام حقوق انسانی میں ان کے ہم پل نہ بن جائیں۔  
یورپ میں ایک چھوٹی سی جماعت اس خیال کی بھی موجود ہے جو مرد و عورت  
میں بے سواۃ نامہ کی صحت سے انکار کرتی ہے، اور اوس بنا پر یورپ میں  
اس مسئلہ نے دو مذاہب پیدا کئے ہیں: ایک کہتا ہے کہ یورپی عورت نے  
اس وقت تک جس قدر حریت اور حقوق حاصل کر لئے ہیں وہ کافی ہیں، دوسرا  
فریق اس درجہ تک حقوق و حریت میں زیادتی کا خواہان ہے، کہ دونوں صنفوں  
میں کچھ فرق باقی نہ رہے۔

اسی طرح دنیا کے تمام مسائل میں دو فریق ہیں: ایک گروہ محافظین، اور  
دوسرا گروہ مصلحین۔ اس میں شک نہیں کہ دونوں فریق نیک نوع انسان کی  
بہلائی چاہتے ہیں، لیکن اس طلب خیر میں دونوں نے دو علیحدہ راستے  
اختیار کئے ہیں۔

جس شخص نے دنیا کے تاریخی سلسلوں پر نظر ڈالی ہے، اوس کو یہی

طرح معلوم ہوگا، کہ عورت ہر وقت اور ہر جگہ، اپنے فرائض طبعی ادا کرتی رہی ہے اور اس کے ساتھ ہی اپنی مختلف قابلیتوں سے مختلف مدارج کمال تک پہنچنے کے لئے بھی مستعد ہے، اوس نے گذشتہ زمانہ میں بھی اس کا ثبوت دیا ہے، اڈ اب بھی بتدیج ترقی کے مرحلے طے کر رہی ہے، اور برابر ایک درجہ سے دوسرے بلند درجہ پر چڑھتی چلی جا رہی ہے۔

پس یہ کہنا کہ عورت کی ترقی ایک حالت پر اگر ٹھہر جائے، اور اوس میں کوئی تغیر و تبدل نہ ہو، اوس کو ادن تمام قوانین طبعی کے اثر سے خارج کرنا ہے جو زمانہ گذشتہ میں اوس کی حالت میں تغیر پیدا کرتے چلے آ رہے ہیں، اور جواب بھی اوس کو حالت موجودہ سے دوسری حالت میں منتقل ہونے کے لئے آمادہ کر رہے ہیں۔ غرض کہ ہمارا اور مغربی لوگوں کا اختلاف اس سرچشمہ سے یہاں ہے کہ مغربیوں نے انسان کی طبیعت کو سمجھ لیا ہے، اور وہ اوس کی شخصیت کی غرت کرنے لگے ہیں، لہذا انہوں نے شخصی زندگی کے تمام لوازمات میں، مردوں کے برابر اپنی عورتوں کو حقوق دئے ہیں، اور ان کا ایک متنفس بھی اسوائے ممنوعات اُسکی کٹا کے، عورتوں کو جسمانی اور دماغی کاموں میں اپنی حریت سے فائز کر دیا۔ اور ہمارے پرانے کسی قسم کی فراغت نہیں کرتا۔ ان تمام باتوں میں تو وہ عورت کو مساوات دے چکے ہیں، اب صرف پبلک لائف میں مرد کے برابر حقوق دینے میں اختلاف ہے۔ بعض لوگوں کی رائے ہے، کہ عورت پبلک کاموں میں مصروف رہنے سے اپنے فرائض خلقی کو پھول جائے گی، اور بعض لوگ کہتے ہیں، کہ فرائض خانگی عورت کی تمام زمانہ زندگی کا فرض نہیں ہیں، اور نہ تمام عورتیں ہر وقت اون میں مصروف رہتی ہیں، لہذا وہ پبلک لائف میں بھی عورتوں کو مردوں کے برابر حقوق پانے کا مستحق قرار دیتے ہیں۔

لیکن ہم عورتوں کو اس استحقاق کی نظر سے نہیں دیکھتے، جس نظر سے مردوں کو دیکھتے ہیں، اور نہ ہمارے عقلمندوں میں ابھی اس سچی حقیقت کے احساس کرنے کی قابلیت پیدا ہوئی ہے، کہ عورت بھی مرد ہی جیسی انسان ہے، اور ہم نے او کی تمام شخصی اور مذہبی حقوق سے محروم کر رکھا ہے۔

### نمائندہ

وکن ریولیو۔ کسی نے مجھ کو سے پوچھا خلافت کس کا حق ہے۔ عمر کا یا علی کا؟ اس نے جواب دیا نہ عمر نہ علی کا بلکہ لیلیٰ کا۔ یہی حال ہمارے دوست مولوی محمد اختر کا ہے جو عورتوں کو دنیا جہان کے سوشل اور پولٹیکل حقوق دلوانے کی دھن میں نہال تھا۔ قواموں علی بالنساء کی پولٹیکل مصلحت کو دیکھتے ہیں۔ نہ بعض مضامین البصائر حق کے اس سوشل مفہوم پر نظر ڈالتے ہیں جس کے نہ سمجھنے سے بد قسمت یورپ سر پر ہاتھ رکھ کر رو رہا ہے۔ مولوی صاحب کے عالماہ مضمون کا اکثر حصہ نہایت قابل قدر ہے لیکن افسوس ہے کہ انہوں نے تقسیم عمل کے حکیمانہ اصول کو نظر انداز کر کے تدریس منزل اور تدریس مملکت دونوں کو مخلوط کر دیا اور زندگی کے ادنیٰ کارناموں میں جو مردوں ہی سے مخصوص ہیں عورتوں کی مشارکت و مداخلت کو بلا شرط جائز قرار دے کر ادنیٰ مفاسد کی حمایت کی جن کی طرف مولانا اکبر حسین نے ذیل کے طریقہ اشارہ میں اشارہ کیا ہے۔

ہمارے ملک میں ہونا ہو گیا تعلیم نوان	بجز اس کہ باوا اور بھی گھبرائیں امان سے
جسکو مینا وہ سمجھتے تھے بھٹیبا نکلا	پردہ اٹھ جانے کا آخر یہ نتیجہ نکلا
پردہ اٹھ جانے سے اخلاقی ترقی قوم کی	جسم سمجھتے ہیں بلا شک عقل سے خارج ہیں وہ
نوجوان تو تھے ہی کچھ بڑھ چکے ہیں	لیکن اسے اگر یقیناً پیرنا بالغ ہیں وہ

# خان بہادر میر اکبر حسین صنا اور اون کے مضمین

راہ الفت میں اگر قیس سے لغزش ہو جائے

حیف لیلیٰ جو آمادہ کاوش ہو جائے

نظم میں تو خود مولانا اکبر حسین کا یہ لاجواب مطلع اور نثر میں "شعر مراد رسہ کہ بردار" یا دیگر جملہ اون صاحبوں کا جواب ہے جو کچھ تو ذوق سلیم کے عدم اور کچھ اوس بے باکانہ جسارت کے وجود سے جس نے بیچ بایہ خر دوں کو بلند پایہ بزرگوں پر خرودہ گیر بنا رکھا ہے مولانا نے مدوح پر کبھی کبھی نکتہ چینی کر بیٹھتے ہیں۔

مارچ ۱۹۰۷ء کے دکن ریویو میں مولانا کی ایک نظم معاص لایجل کے عنوان سے چھپی تھی۔ اس پر دو ایک اخباروں اور رسالوں میں بعض حضرات نے اوجہ تہ اور عقیدت کے اقتضا سے جو اونہیں سرسید مرحوم کی یاد سے تھی یہ سمجھ کر کہ اس نظم میں سید صاحب پر حملہ کیا گیا ہے بڑی شد و مد سے اعتراضات کئے۔ ہمیں یہ اعتراضات دیکھ کر بے ساختہ کلیلہ و منہ والے بندر کی حکایت یاد آگئی جسے راجہ کشمیر نے ماتھ میں تلوار مے کر اپنی پاسبانی کے لئے مقرر کیا تھا اور جو راجہ کو سوتے میں بھیون کے گزشتہ سے بچانے کے لئے ایک ہی وار میں اوس کا کام تمام کر چکا ہوتا اگر تاہم غیبی اوس کے اس احمقانہ اظہار محبت کے اثر سے نہ لگتی ہوتی۔ ان اعتراضات سے مقصود تھی سرسید علیہ الرحمہ کی حمایت لیکن ہو گئی الٹی امانت۔ کیونکہ اگر وہ مقدس اور برگزیدہ ذات آج یہ قید حیات موجود ہوتی تو یقیناً اس میں اپنی توہین سمجھتی کہ اس کے لئے بندھے ایک ایسے واجب الاحرام بزرگ کو جسے اپنے گوناگون کمالات کی وجہ سے اوس کی چشم بھی اور ہم شبلی کی عزت حاصل تھی ایسے ناپسندیدہ طریقہ پر ہر طرف سہام دلاست بنائیں۔



ہمارا ارادہ نہ تھا کہ اس غیر خوش آئند بحث میں پڑ کر اور نکتہ چینیوں کے غیر دل  
تشنہ اعتراضات کی تردید میں قلم اٹھا کر اپنے معزز ناظرین کی تضييع اوقات کے مجرم  
بنیں۔ کیونکہ اسی قسم کے ایک ایراد پر نظر ڈالتے وقت ہم نے کسی گزشتہ اشاعت میں  
بوضاحت بیان کیا تھا کہ مولانا اکبر حسین کا کلام چار دو شاعری میں ایک نئے دور کی ابتدا  
ہے اپنی انوکھی طرز اور نرالی شان کے لحاظ سے اس کی بہت اونچا ہے کہ آج کل کا کامیاب اور  
سطحی مذاق اس کی کم کو پہونچ سکے۔ شاعرانہ شوخی جو خدا تک سے نہیں چوستی اور  
جس کا جواز ہر ملک اور ہر زمانہ میں تسلیم کیا گیا ہے دنیا جہان کے شاعروں کے لئے  
ردا لیکن بچارے اکبر حسین اگر اس سے مستفید ہونا چاہیں تو نو مشق مضمون نگاروں  
کی ہر زہ سرائی کا نشانہ بنیں شیخ و مقرب قاضی و فقیہ کو آپ کے ملک اشعر ابے نقطہ  
سنائیں تو وہ جائز بلکہ اون کی جنتیوں کی وادسی جائے لیکن اکبر سبیل تفضیل طبع سید کا  
نام لے دے اور یہ وہ لفظ ہے جو شعرا کے لئے شیخ کا درجہ حاصل کر چکا ہے تو آپ  
آگ بگولا ہو جائیں بلا سق مذاقی کا کچھ ٹھکانا ہے۔ غرض یہ کہ ہم نہ چاہتے تھے کہ اس  
بحث میں کچھ اور لکھیں لیکن اس دفعہ کے نمبر میں مولانا اکبر حسین کی ایک نظم  
”سچا اسلام“ کے عنوان سے درج ہوئی ہے اور عجیب نہیں کہ اس کے آخری  
دو شعروں کی تاویل متعزین حسب عادت اپنے ڈھب کی کریں۔ لہذا بطور دفع  
داخل مقدمہ پر چند سطور لکھی جاتی ہیں۔

”نظم“ معاصی لایحل“ جس پر خواہ مخواہ اس قدر اعتراض کیا گیا ہے اس میں ہر کیا  
بجز اس کے کہ

(۱) سر سید علیہ الرحمۃ تے قومی ترقی کے عشق میں مہذب مغربی کو پسند کیا۔  
(۲) ہر ایک مخالف پر غلبہ حاصل کیا اور با اثر بزرگوں کو بھی بہ مجبوری اس  
تحریر کی تائید کرنی پڑی لیکن نتیجہ عمدہ نہ حاصل ہوا کیونکہ قوم تو بنی نظر نہ آئی البتہ

نذہبی شہزادہ ٹوٹ گیا اور طبالیح المحاد اور تحقیر دین کی طرف متوجہ ہو گئیں۔ نہ بھولے  
بوڑھوں کی کچھ چلتی ہے نہ نادان لڑکوں کی۔

(۳) اعمال مذہبی کے بجالانے میں کاہلی اور غفلت تو ہمیشہ رہی اور ہر جگہ ہے  
لیکن دین و مذہب کی تحقیر اور عقیدوں کی خرابی افسوس ناک بات ہے۔

(۴) سید صاحب کا ہرگز یہ مطلب نہ تھا کہ ایسے نتائج پیدا ہوں۔

(۵) نواب محسن الملک بہادر کو اس بات کی بڑی فکر ہے لیکن وہ تنہا کیا  
کر سکتے ہیں۔

(۶) اصل یہ ہے کہ زمانے کے دور کا ایک اقتضا ہوتا ہے۔ عقل انسانی کچھ  
کام نہیں کرتی۔

بس یہی اس نظم کا مطلب ہے۔ کون ایسا ہے کہ اگر نظر غائر ڈالے تو اس مفقود  
کی صحت یا اس مطلب کی ستائش یا مصنف کے حسن نیت سے انکار کرے۔ جن

بزرگوں کو فن شعر سے مناسبت ہے وہ خوب سمجھتے ہیں کہ نظم میں گنجائش نہیں ہے  
جو نثر میں ہے۔ اس لئے کثیر معانی کو تھوڑی جگہ میں سمیٹنا پڑتا ہے۔ یہ بھی صریحاً ظاہر

ظاہر ہے کہ مصنف کو حافظ کے اشعار پر مصرعے لگانے تھے اور اس لئے مضمون  
کو ایسے پیرایہ میں لانا تھا کہ اون اشعار پر چسپاں ہو جائے۔ یہی وجہ تھی کہ تہذیب

مغربی کو لیڈی لندن سے تشبیہ دی گئی۔ اس نظم میں نہ استہزاء ہے نہ تعفن طبع۔ بلکہ  
ستائش کی زیادہ سختی اور نصیحت کی زیادہ تلخی ہے اور یہی ناپسندیدگی کی بنیاد ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ سرسید کی جہان بین آنکھ نے جب مسلمانوں کی حالت زار کا  
مشاہدہ کیا تو معاش کو سرے سے مفقود اور معاد کو بوسیدہ و متزلزل حالت

میں پایا۔ اسلام میں یہ دونوں عنصر برابر کے شریک ہیں۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ  
وجد خدا لا تھدی پر وجد خدا غنی کو ترجیح حاصل ہے۔ جسے کھانے کو

پیٹ بھر روٹی نسلے اوس کی نماز ہی کیا۔ اسی لئے اونہوں نے بڑے غور و خوض کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ مسلمانوں کو پہلے دنیا کی فکر کرنی چاہیے عاقبت اوس کے ساتھ ساتھ خود سدھر جائے گی۔ چنانچہ اونہوں نے علی گڑھ کالج کی بنیاد رکھی اور اپنی تمام عمر اپنی قوم کی اصلاح معاش میں صرف کر دی۔ اون کی کوششوں کا جو نتیجہ ہوا۔ اوسے ہم ہندوستان کے ہر گوشہ میں مسلمانوں کے روز افزون علم و ثروت کی شکل میں مجسم دیکھ رہے ہیں۔ لیکن اس سے یہ سمجھنا چاہیے کہ وہ اپنی قوم کی معاویہ کی طرف سے غافل تھے۔ ہم یہاں بخوف طالت اون میش بہا خدمات کا ذکر نہ کریں گے جو مادہ پرست یورپ کے متشککاتہ عقاید کے سیلاب کے روک تھام کرنے کے لئے اونہوں نے اپنے علم کلام کی بنیاد ڈالنے سے انہی م دین۔ اور جس کا خیف اندازہ اس سے ہو سکتا ہے جو مفتی محمد عبدہ جوم اور علامہ فرید جوی کے سر شاہیر نے جو باتیں بیان کیں وہ سید کے قلم سے تیس برس پیشتر نکل چکی تھیں۔ ہم یہاں صرف اس قدر کہیں گے کہ جو تصویر اونہوں نے علی گڑھ کے پردہ پر کھینچی تھی وہ یکڑہ نہیں تھی بلکہ دینوسی رخ کے ساتھ دینی پہلو بھی رکھتی تھی۔ یہ سچ ہے کہ اس تصویر کے دینی رخ میں تقدیر کا رنگ اتنا شوخ نہ تھا جتنا تدبیر کا لیکن یہ ایک ایسا سلسلہ ہے جس میں بہت کچھ بحث کو دخل ہے ایک فرقہ اگر

خدا خود میر سامان است ارباب توکل را

کی سند پیش کر سکتا ہے تو دوسرا گروہ

بر توکل زانوسے اشتربہ بند

نہ اپنے دعوے کو محکم بنا سکتا ہے علی گڑھ کالج سے جو جوان تعلیم پا کر نکلے اون میں بجا عقاید مذہبی اچھے بھی تھے اور برے بھی۔ شکر ہے کہ اچھے زیادہ تھے اور برے کم۔ اور جو برے تھے اون میں بھی وہ صغ جس کے بغیر کوئی قوم

زندہ اور کوئی مذہب برقرار نہیں رہ سکتا اور جس کے لحاظ سے علیگڑھ کالج کے تعلیم یافتہ خصوصیت کے ساتھ قابل ذکر ہیں بدرجہ اتم موجود تھا یعنی مذہبی غیرت اور قومی عصبیت جسے دوسرے لفظوں میں درد دل سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ سرسید کی تعلیم کا اثر جس شخص پر پڑا ہے وہ بے شمار ہوتا ہو لیکن ایسا نہ ہو گا کہ جگر پر درو کی چوٹ نہ رکھتا ہو۔ وہ اسلام کو نام پر جان قربان کرنے کو تیار ہو گا وہ رسول کی راہ میں سرکٹانے کو آمادہ ہو گا وہ اسلامی برادری میں شریک ہونا اپنے لئے موجب عزت و افتخار سمجھتا ہو گا۔

اس میں شک نہیں کہ کالج نے چند برے نمونے بھی پیدا کئے جنہیں مقصد سے طبیعت نے ”بدنام کنندہ نمونے“ چند کے طبقہ میں داخل کر دیا اور چونکہ کالج کی تحریک ایک بالکل نئی تحریک تھی جس سے پرانی وضع کے بزرگ پہلے ہی بد کے ہوئے تھے لہذا ان نمونوں کو دیکھ کر ان کا سو وطن اور بڑھ گیا۔ حالانکہ اگر تاریخ اسلام پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہو گا کہ علیگڑھ کالج ہی کچھ حصہ نہیں جب سلطنت مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی حساب سختی سے ہوتا تھا اور مذہبی آزادی بھی اتنی تھی اوس زمانہ میں بھی بڑے بڑے ملاحہ و متشککین پیدا ہو چکے ہیں ایسی حالت میں اگر علیگڑھ کالج کے کسی جاہل طالب العلم نے نماز کو ”وخشیانہ حرکت“ بتایا ہو تو کوئی بیجا بہر حال اسی قسم کے چند واقعات تھے جن سے مولانا اکبر حسین کا دریا ئے غیرت جوش میں آیا اور آپ نے وہ نظم لکھی جس کا عنوان مجھے لایکل تھا۔

زمانہ سفر الہ آباد جب ہمیں مولانا کی صحبت سے فیض یاب ہونے کا شرف حاصل ہوا تو گھنٹوں اسی مضمون پر گفتگو رہی اور ہم نے بادب تمام ان کی جناب میں ظاہر کیا اور ہمیں یقین واثق ہے کہ ہم یہ امر ان کے ذہن نشین کرنے میں کامیاب ہوئے کہ عام طور سے مذہبی بے پروائی کی شکایت جو مدرستہ العلوم کے طلبہ کی

نسبت سنی جاتی ہے اوس میں بہت کچھ مبالغہ کی رنگ آمیزی ہے۔ مولانا کا خیال ہر  
 اور اس خیال میں سر سمجھار مسلمان اوں سے متفق ہو گا کہ نامکمل ہے کہ مذہبی علم و عمل  
 کو قطعاً بالائے طاقت رکھ کر مسلمان قوم بن سکیں یعنی اوں میں سوشل اتھارڈو  
 یکسانی پیدا ہو جس سے زندگی کافی شیریں ہوتی ہے اعتماد بڑھتا ہے اور ہمدردی پیدا  
 ہوتی ہے کیونکہ مسلمان مذہب کا نام ہے کسی قوم کا نام نہیں چونکہ مذہبی علم و عمل  
 کے پیرایہ سے نئی روشنی والے عاری خیال کئے گئے ہیں اس بحث کا یہاں موقع  
 نہیں کہ یہ خیال بجا ہے یا بے جا لہذا مولانا کو اس جماعت کی طرف سے مایوسی کی  
 ہو گئی اور چونکہ پہلو میں درد بھر ادل اور دماغ میں موزونی افکار کا سرمایہ رکھتے تھے  
 لہذا وقتاً فوقتاً پند و نصیحت کے ذریعہ سے انہوں نے نئی روشنی والوں کو اوں  
 کی فرو گزاشتوں پر متنبہ کرنا شروع کیا جس میں تلخی کی شکایت کی جاتی ہے لیکن یہ  
 کہن کی تلخی ہے۔ چنانچہ ہمارے ایک عریضہ کو جواب میں جس میں ہم نے اوں احترام  
 کی طرف اشارہ کیا تھا جو آپ کی نظم پر ہوئی آپ فرماتے ہیں ا۔

میں نہیں سمجھتا کہ اس نظم میں کوئی ایسی بات ہے جو ہمدردی کے خلاف تصور  
 ہو۔ لیکن نظر غایر درکار ہے اور حسن ظن و حقیقت بدگمانی نہایت مضرت رسا  
 چیز ہے اور وہم کا تلبانی ہے۔ بیشک نظم میں زبان و بندش کے اعتبار سے  
 شوخی اور تیزی ہے لیکن وہ قابل معافی ہے۔ آپ سے میں بتاؤں کس بات پر  
 طبعیت میں جوش پیدا ہوا تھا کہ ان غیر معمولی اونچے سرون میں یہ نوحہ بلند کیا گیا۔  
 ایک صاحب نے فرمایا تھا کہ نماز و خیاں حرکت ہے۔ کیا میرے قدر افزا مجھ سے  
 ایسی نظم کے خواستگار ہیں :-

پڑھو بھائی صاحب پڑھو بھائی صاحب      جو مل جائے پونی پڑھو بھائی صاحب  
 میرا اونٹ بھی ہے اسی قافلہ میں      پڑھو بھائی صاحب پڑھو بھائی صاحب

میں تو جانتا ہوں کہ ایسی نظموں کی اب ضرورت نہیں ہے۔ میں تو طلب علم مفید کا بے انتہا حامی ہوں لیکن یہ واقعہ بھی غلط نہیں ہے۔  
 کالج میں خل مچا ہوا ہے پاس پاس کا آفس سے آرہی ہے صد اور دور کی ایسی حالت میں اس پر زور دینا کیا ضرور ہے۔

کیونکہ وہ میا کسی مفید پتہ تو سن ڈالے خود بخود مفید چلے آتے ہیں گروں ڈالے علمی ترقی تو نہایت مفید اور ضروری چیز ہے لیکن اگر ادب اور اطاعت کا خیال جاننا نہ تو یہ قطعاً صادق آتا ہے۔

اے شیخ جب تکیل نہیں دست قوم میں پھر کیا خوشی جو اونٹ تیرے ریل ہو گئے  
 درگاہ کے چراغ کو چھوڑا برائے لیمپ سب کی نظر میں گہمی سے مگرتیل ہو گئے  
 قوم اور سوسائٹی سے قطع نظر کر کے صرف مذہبی نگاہ سے دیکھا جائے تو نئی روشنی  
 کوٹ تپوں کا نام ہے۔ نہ جنگل میں رہنے کا عیش و آرام کے طلب کرنے کا۔  
 نہ جاہ و شہرت کی خواہش کا نام لہذا نہ جانے کتنا گناہگار ہونے کا۔ نئی روشنی  
 نام ہے غرور بے معنی کا۔ نئی روشنی نام ہے اس بات کا کہ محل کو دیکھ کر اپنی جھوٹی  
 اجازت و محل بھی نہ ملے جنگل میں آوارہ پھر د۔ نئی روشنی نام ہے ملت سے دل کو  
 جدا کر لینے کا۔ نئی روشنی نام ہے اس کا کہ آخرت کا کھٹکا تک نہ ہو۔ نئی روشنی نام ہے  
 جلال باری تعالیٰ سے بے خوف ہونے کا جمال باری تعالیٰ سے غافل ہونے کا۔  
 روحانی ہستی سے منکر یا بے خبر ہونے کا۔ یاد رکھنا چاہئے کہ ترقیان اللہ کی مہربانی  
 اور فضل و کرم سے ہوتی ہیں۔ عقل و حکمت وہی اپنے فضل سے عطا کرتا ہے۔  
 بازار دنیا کی چیزیں بدلتی رہتی ہیں۔ نزع گھٹنا بڑھتا رہتا ہے۔ قیل و قال ہو اہی کرتی  
 ہے۔ چاہو مات پر بیٹھ کر بت کہاؤ کہ چاہو اچھے بن کر بٹ کر و اور انجمن نام رکھو۔  
 ضرورت کے مطابق زندگی کے مشاغل دینی چلے جاتے ہیں۔ لیکن عہد باری کھا

ساز فطرت کا نغمہ ہے۔ یہی صورتِ سرمدی ہے۔ اللہ ہم سب کو اس کی چاشنی نصیب کرے۔ کون اہل دل ہے یا کون عاقل ہے کہ جو ایسے خیال کو غیر ضروری سمجھے یا اس کی آمد و میت پر افسوس و فریاد نہ کرے حالی کا نوہ نئے

اسے خاصہ خاصانِ رسل وقت دعا ہے امتِ پترسری آکے عجب وقت پڑا ہے جس دین کے مدعو تھے کبھی قیصر و کسے خود آج وہ مہمانِ سراے فقر ہے سلسلہ سخن دراز ہوتا جاتا ہے۔ ورنہ میں اس مقام پر بہت کچھ کہتا اور اب تو وہ زمانہ آگیا ہے کہ ضعفِ مذہب سے ہم میں خرابی پیدا ہونے کا یورپ نے بھی ذکر شروع کر دیا۔ لارڈ ایمفل کہتے ہیں کہ اخلاقی تعلیم نہیں ہے ظاہر ہے کہ وہ مذہب میں شامل ہے لیکن اخبارِ ٹائمز (دیکھو پالیو نیس مورخہ ۱۸ جنوری) صاف لکھتا ہے کہ مذہبی تعلیم نہ ہونے سے بزرگوں کا ادب رٹا نہ خدا کا نہ گورنمنٹ کا۔ وہ لکھتا ہے کہ اگر کوئی ڈیپٹی کلرک یا سبف سرجس میں نظر آئے تو تعجب کی نگاہ سے دیکھا جائے۔ اللہ اللہ !!

اگر تپا ہے حقارت کی نظر یہ مغان بھی افسوس اگر ہم سے شراباب بھی نہ چھوٹے ہم عابد و زاہد نہ ہوں۔ دل تو کچھ زندہ ہو جائیں۔ زندہ دلی کے لئے قرآن مجید کی دو چار آیتیں کافی ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ..... وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ..... وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا۔

مولانا کی اس تحریر میں جس کے حرفِ حرف سے درد اور لفظ لفظ سے بلاغت ٹپک رہی ہے معلوم ہوگا کہ جنہیں وہ نصیحت کرنا چاہتے ہیں ادن کی اخروی فلاح کی اونہیں کس درجہ تمنا ہے۔ پس بجائے اس کے کہ وہ مورد الزام قرار دئے جائیں

ہم پر ادون کا شکر واجب ہے مولانا کوئی روشنی والون کی طرف سے جو باپوسی ہوئی  
تھی اور جس کی طرف ہم نے اوپر اشارہ کیا ہے وہ شکر ہے کہ مبدل : امید ہوئی  
ہے جس کا سب سے بڑا ثبوت آپ کی وہ نظم ہے جو قومی ترانہ کے عنوان سے  
اسلام نمبر سلک اول میں شائع ہوئی ہم نے جب اس قومی غیرت اور مذہبی حرارت  
کا آپ سے ذکر کیا جو مدرستہ العلوم مسلمانان کے ہر طالب علم کو مدرسہ سے ترک  
میں ملتی ہے تو آپ نے خوش ہو کر فرمایا۔

ہمان در قلب طفلان شوق اسلام      ہمان در سینہ شان ذوق اسلام  
نمی بیند چنبرے فوق اسلام      ہمان در گردن دل طوق اسلام  
ہنوز آن ابر رحمت در نشان است

خم و خم خانہ باہر و نشان است  
مولانا کی اس نظم میں نقطہ نظر انت کی چاشنی کی کمی تھی جسے آپ نے یہ بند کہہ کر  
پورا کر دیا۔

وہی نواب صاحب محسن الملک      سنا کرتا ہے جنگا شور و غل ملک  
جنہیں دیتا ہے چندہ آج کل ملک      پڑھا کرتے ہیں اکثر سؤۃ الملک  
ہنوز آن ابر رحمت در نشان است

خم و خم خانہ باہر و نشان است

ایڈیٹر

وہ شمع اجالا جس نے کیا چالیس برس تک غارون میں  
اک روز جھلکنے والی تھی سب دنیا کے دربارون میں  
گر ارض و سما کی محفل میں لو لالے لکھا کا شور نہ ہو  
یہ رنگ نہ ہو گلزارون میں یہ نور نہ ہو سیارون میں

ایڈیٹر



## اسلامی خطرہ

یورپ کے سپوتوں نے خدا کی خدائی کو بلا شاکت احدی اپنے قبضہ قدرت میں لانے اور لال پٹی سانولی مخلوق انسان نما کے وجود نجس کی پولیکل آلائش سے کرہ زمین کو پاک کرنے کے لئے جہان برق و دھان اور فوٹو آہن کے ہزار ہا جال پھیلا رکھے ہیں وہاں ایک شوشہ یہ بھی چھوڑ رکھا ہے کہ وقتاً فوقتاً دھواں دھار مضامین کے ذریعہ سے مغرب کو مشرق کے خلاف برائیگتہ کیا جائے اور گورے رنگ کی قوموں کو یہ خوف دلا کر کہ کالون کی وحشیانہ پیش قدمی ایک نہ ایک دن اون کی تہذیب کو بچ و بن سے اکھاڑ پھینکے گی اس بات پر آمادہ کیا جائے کہ جہان تک ممکن اس فتنہ کو ابھی سے دبا دینا چاہئے۔ چنانچہ اسی مضمون نگاری کا یہ نتیجہ ہے کہ یورپ کبھی چین و جاپان کی حرکت سے خوف کہا کر زرد خطرہ زرد خطرہ پکارنے لگتا ہے اور کبھی کی کی بیداری سے وحشت زدہ ہو کر پان اسلامزم پان اسلامزم کا شور مچانے لگتا ہے۔ ”دشمن تو ان حقیر و بیچارہ شمر دے“ والے اصول پر جس سختی سے یورپ نے کالون کا حمل ہے اوس کی مثال تاریخ میں ہکو ڈھونڈے سے بھی نہیں ملتی۔ اول تو موجودہ غلامی کی حالت میں بیچارے اہل ایشیا و افریقہ کی بساط ہی کیا ہے جو ترقی کریں لیکن اس پر جتنی کسی قسم کی حرکت ان دونوں براعظموں میں یورپ کو محسوس ہوتی ہے تو یہی مضمون نگار روائی کا پہاڑ بنا دیتے ہیں اور ایک سرے سے دوسرے تک غل مچ جاتا ہے کہ ایشیا جاگ اٹھا! افریقہ نے کروٹ بدلی! اوشیون کے تعصب اور حرص کا سیلا اٹھ گیا! دنیا کا امن معرض خطر میں ہے! یورپ کے تمدن کی بنیاد ہل چلی! اس فتنہ کو دباؤ!

اس بلا سے بچو! اس سیلاب کو روکو!

یورپ کے اہل الرائے اس رمز کو اچھی طرح سے سمجھ ہوئے ہیں کہ سلطنت

میں زوال اور وقت تک نہیں آتا جبکہ کہ سلطنت کے چلانے والے اپنی کمزوری اور اغیار و اجاب کی قوت سے غافل و بیخبر نہ ہوں۔ اسی لئے وہ اپنی قوت کو بھی ہمیشہ ضعف کی صورت میں ظاہر کرتے رہے ہیں۔ اور غم کے ضعف کو قوت کی تصویر بنا کر دکھاتے وقت طرح طرح کی رنگ آمیزیاں کرتے رہتے ہیں اور یہ وہ گہرے جو یورپ کی کشور کشائی اور ملک گیری میں بہت بڑا حصہ لے رہا ہے۔

جن مضمون نگاروں کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے انہیں میں سے ایک صاحب نے جبکا نام پکتان ایچ اے ولسن ہے اور جو افریقہ میں فوجی ملازمت کر چکے ہیں انگلستان کے مشہور و معروف رسالہ نائنٹیٹھ سنچری کے ستمبر نمبر میں ایک مضمون اسلامی خطرہ کے عنوان سے لکھا ہے جس میں انہیں اسی مرضِ خطرہ کا دورہ ہوا ہے جو یورپ کے حق میں درو بھی ہے اور دوا بھی۔ اس مضمون میں انہوں نے اپنے بھائی بندوں کی عادت کے موافق انگلستان و فرانس کو جو افریقہ کی ملکیت میں سب سے بڑے حصہ دار ہیں ایک عظیم الشان مصیبت سے ڈرایا ہے جو نہ دو دیر فرقہ سنوسیہ کے ماتحتوں اور پر نازل ہونے والی ہے۔ اس اٹل مصیبت کا ذکر کرتے ہوئے جناب پکتان صاحب بہادر نے جہاں شیخ سنوسی کی تعلیم کا اصل اصول یہ بتایا ہے کہ اسلام کے موجودہ مفاسد کی اصلاح کی جائے عالم اسلام کو ایک پیشوا کی ماتحتی میں لاکر اس میں قرونِ اولیٰ کی پاکیزگی پیدا کی جائے اور اسلامی ممالک خصوصاً افریقہ کو کفار کی حکومت سے آزاد کیا جائے ورنہ وہ پھر بھی یہاں کرتے ہیں کہ شیخ کا اقتدار افریقہ کے کونے کونے میں پھیلا ہوا ہے۔ اس نے اپنی فوجی طاقت اتنی بڑھالی ہے اور موجودہ طریقہ کا سامان جنگ اس کے پاس اس کثرت سے موجود ہے کہ اندازہ نہیں کیا جاسکتا اور وہ اس موقع کا منتظر ہے کہ جہاد کا حامی اعلان کر کے تمام افریقہ کو کفر کی آلائش سے پاک کر دیا جائے۔

خدا کرے کہ یہ تمام باتیں سچ ہوں۔ کیونکہ اس سے زیادہ مسرت کا مقام کسی مسلمان کے لئے اور کیا ہو سکتا ہے کہ وہ قرون اولیٰ کی تصویر اس صدی کے پروردگار پر چھنی ہوئی اپنی آنکھوں دیکھو۔ کپتان صاحب کے طرز استدلال کا اگر اتباع کیا جائے تو کسی ہندوستانی مسلمان کو اس خیال کے ظاہر کرنے میں تامل نہ ہوگا کہ اگر او سے یقین ہو کہ انگریزی حکومت کے بجائے ہندوستان میں اسلامی حکومت کا قیام ہونا ممکن ہے تو وہ جان بلی کو ناجائز پہنچانے کے لئے اپنا سلیم شاہی اوس کو جسم کے حصہ اسفل کی نذر کرنے میں کبھی دریغ نہ کرے۔ اور گویہ ممکن ہے کہ جناب حاجی محمد اسماعیل خان صاحب بہادر بالبقا بہ کئے سے چند بزرگ اس سخت امتحان میں بھی پورے اتریں لیکن ان بزرگواروں کی حالت اول تو اشاذ کا لحد میں داخل ہے اور دوسرے عجب نہیں کہ اگر ان کے دل کے سب سے چھپے ہوئے کوئے کو ٹٹولا جائے تو عصیت یا یہ اصطلاح نغمہ سرا یا ن بندے ماترم سوار ارج کی خواہش کی چٹکارا اوس میں بھی مٹی ہوئی مل جائے۔ پس اگر افریقہ کے مسلمان یورپ کی آتش حرص و آگ کو چھانے اور اوس کی خاصانہ پیش قدمی کو روکنے سے اس قدر ترقی کرنا کی تعمیل کرتے ہیں کہ اپنے جان و مال کو دوسروں کی حلقہ بگوشی اور تصرف سے بچا کر کیا جائے تو کیا برا کرتے ہیں۔ اسی کے ساتھ ہم یہ کہے بغیر بھی نہیں رہ سکتے کہ یورپ نے پان اسلامزم کا جو یہ مقصد سمجھ رکھا ہے کہ تمام دنیا کے مسلمان ایک پولیٹیکل مرکز پر جمع ہو کر ایک عالمگیر جہاد کے ذریعہ سے عیسائیوں کا قلع و قمع کرنا اور اودن سے حکومت چھین کر خود علم فرمان فرمائی بلند کرنا چاہتے ہیں یہ محض اوس کی خوش فہمی ہے۔ پان اسلامزم کی تحریک سے بجز اس کے اور کچھ مراد نہیں کہ مسلمانان عالم اپنی عقلی اخلاقی اور تمدنی حالت موجودہ پولیٹیکل دائرہ کے اندر رہا اسن و مقررہ کر درست کریں۔ کپتان ولسن صاحب اور اودن کے ہم صنفی معنوں نگاروں کا خیال کہ یہ تحریک

ایک بہت بڑے جہاد کا پیش خیمہ ہے ظاہر کر رہا ہے کہ یا تو وہ اسلام کے اصول سے  
 مطلقاً پیچھے رہیں یا انہیں خلل و ماخ کا عارضہ ہے۔ وہ جہاد جس کی قرآن تعلیم دیتا  
 نظر سے دور عملی دونوں اعتبارات سے مدافعا ہے نہ کہ حریفانہ۔ مسلمان اگر کسی وقت  
 عیسائی دنیا کے خلاف میدان سے تلوار نکالیں گے تو اس کا مقصد نہ تو کلیسا کا انہدام  
 ہو گا اور نہ جابرانہ کشور کشائی۔ بلکہ صرف اس قدر ہو گا کہ اپنی جان و مال اور موجودہ  
 آزادی کو یورپ کی مٹھوانہ پتھر دے بیٹھیں۔ اور ان کی جب جان ہی پر آبنے لگی اور وہ دیکھیں گے  
 کہ یورپ نے ان کی پوٹیکل زندگی کا چرخہ گل کرنے کی عثمانی ہی لی ہے تب تو  
 وہ اپنے جائز حقوق کے تحفظ کے لئے لڑیں گے ورنہ ان سے زیادہ صلح جو اور امن  
 پسند اور کوئی قوم نہیں۔ مگر مشکل تو یہ ہے کہ یورپ خود تو دوست تعدی دراز کرتا ہے  
 اور جب بیارے مسلمان بمصادیق تنگ آمد بہ جنگ آمد اس کی دراز دوستی پر اظہار  
 ناراضی کرتے ہیں تو انہیں متعصب اور جہاد کرنے والے اور وحشی اور خدا جانے  
 کیا کیا کہتا ہے۔ مرا کو میں آج کل یہی تماشا ہو رہا ہے۔ بیارے عرب صرف اتنا چاٹر  
 ہیں کہ یورپ ان کو چین سے بیٹھنے دے اور جو رکھی سوکھی انہیں ملتی ہے وہ  
 ان سے نہ چھینے۔ لیکن یورپ کہاں مانتا ہے۔ اسے اپنا دوزخ بھرنے کے  
 لئے ایسے ایسے پکاس مرا کو اور چاہئیں۔ اشاعت تہذیب کے بہانہ سے وہ اپنے  
 اہل پوشون اور توپوں کے بل پر درازا ہوا کو میں گھسا پلاتا ہے۔ اور جب اہل مرا کو  
 مزاحم ہوتے ہیں تو ان کی مزاحمت کو سرکشی بغاوت فساد جہا و تعصب اور جہالت  
 سے تعبیر کرتا ہے۔

کاش یورپ اپنے طرز عمل کو درست کرے اور اپنے حرص و آرزو کی باگیں افس  
 ڈھیلی نہ چھوڑے۔ اگر وہ مسلمانوں کو اپنی موجودہ پولیکل حالت پر قائم رہنے دے  
 اور ان کی ترقی میں مزاحم نہ ہو تو نہ اسے سلطان ٹرکی سے خوف ہو سکتا ہے

شیخ سنوسی کا کھٹکا۔

کپتان ولسن صاحب کے مضمون کا ترجمہ ذیل میں درج کیا جاتا ہے جس سے معلوم ہو گا کہ یورپ کا پولیٹیکل اڈنٹ اسلامی دنیا یا کم از کم اسلامی افریقہ میں کس کروٹ بیٹھنا چاہتا ہے۔ کپتان صاحب کے مضمون پر ہم جا بجا نوٹ بھی لکھتے جائیں گے

## اسلامی خطرہ

(پان اسلام کا ایک جدید پہلو)

مصر کی شورش کے سلسلہ میں پان اسلام کا بہت کچھ ذکر ہوا ہے۔ لیکن مقام تعجب ہے کہ اس تحریک کے بہت ہی کم حالات سننے میں آئے۔ جو وسیع پیمانہ پر پان اسلام کے اغراض و مقاصد کی اشاعت کر رہی ہے۔ اس تحریک سے میری مراد جماعت سنوسیہ کی تحریک ہے۔

میں جانتا ہوں کہ اہل یورپ کو اس جماعت کے حالات سے بہت کم واقفیت حاصل ہے۔ یہاں تک کہ عوام کو بھی معلوم نہیں کہ لفظ سنوسیہ ہی کوئی معنی رکھتا ہے لیکن جن چند اشخاص کو اس جماعت کا علم ہے ان کے لئے اس لفظ کا مفہوم وحشت خیز وہیتِ زرا ہے۔ جو تھوڑے بہت حالات اس فرقہ کے معلوم ہونے پر۔ ان سے ثابت ہوتا ہے کہ فرقہ سنوسیہ کا اثر نہایت زبردست ہے اور دور دور تک پھیلا ہوا ہے اور چونکہ یہ لوگ اہل یورپ کے جالی دشمن ہیں اس لئے گمانِ غالب ہے بلکہ یقینی طور پر کہا جاسکتا ہے کہ آگے چل کر ان لوگوں نے انگریز کی سرزمین سے اقوامِ مسیح الملون کا کلی استیصال بھی کر دیا تاہم اس میں تو شک نہیں کہ وہ اہل یورپ کے لئے بہت بڑے خطرہ اور تشویش کا باعث ثابت ہونے والے ہیں اور یہ وہ واقعہ ہے جس کی پیشین گوئی ڈاکٹر کارل پیٹرس جیسے

ہمہ دان شخص نے کی ہے۔ افریقہ کی پولیٹیکل حالت کے ماہر ہیں۔

اس وقت افریقہ کے ایک سرے سے دوسرے تک نہ صرف اسلامی ممالک بلکہ دوسری ایسی اقوام ہیں جس میں اہل یورپ کے خلاف عام طور سے ناراضی پھیلی ہوئی ہے۔ سو مالی لینڈ کی ہم۔ مصر کی شورش۔ اردو قوم کا بلوہ۔ جنوبی مسگری اور مشرقی جرمن افریقہ میں دیسیوں کا فساد مغربی ساحل پر متعدد دیباہاتیں۔ مشرقی ساحل پر اہل نائڈے کے خلاف معرکہ آرائی۔ یہ تمام واقعات موجودہ تاریخ کے جاننے والوں کے پیش نظر ہون گے اور اگرچہ اس میں شک نہیں کہ یہ واقعات چند ان اہم نہ تھے لیکن ان سے اتنا تو پتہ چلتا ہے کہ ہوا کا رخ کہ صحر کو ہے۔ مراکو کا بھگڑا لگ چھڑا ہوا ہے شمالی افریقہ میں فرانس کو الگ شکلات پیش آرہی ہیں۔ جنوب کی طرف جہنستان میں بے چینی کے آثار الگ نظر آرہے ہیں۔ بظاہر یہ سوال پیدا ہو گا کہ پان اسلام کو جسکی تحریک سے کیا تعلق اور سو مالی لینڈ کے دیوانہ ملا کے قبائل ذوالبہانہ وادو کو زولو لینڈ کے سردار ڈومینر دلو کی رہایا سے کیا نسبت اور یہ بھی کہا جائے گا کہ کجنامہ جیما کجنامہ سے دونوں میں بعد الشرعین حایل ہے لیکن حقیقت شناس نگاہوں سے انھیں نہیں کہ یہ جو شرق و خروش جو رہ رہ کر کبھی شمال کبھی جنوب کبھی مشرق کبھی مغرب میں ظاہر ہو رہا ہے ناراضی اور نفرت کی ادس زبردست رو کی خارجی علامت ہے جو اس وقت کل براعظم افریقہ پر پھیل رہی ہے۔ اسی سے اثر پذیر ہو کر دیسی اقوام ہر ادس بات کا بگڑا اور ہر ادس خفیف مقامی شکایت کا فوجداری استغاثہ بنانے کو تیار ہو جاتا ہیں جس سے انہیں اپنے گورے حاکم کے سطوت و اقتدار کی نفی کرنے کا موقعہ ملتا ہے۔ ایسی حالت میں یہ بات بہ آسانی سمجھ میں آسکے گی کہ اگر کوئی طاقت مشترک ان اجزائے پریشان کی شیرازہ بند ہو تو کتنی بڑی زبردست قوت پیدا ہو سکتی ہے۔ یہی وہ مقصد ہے جس کی تکمیل فرقہ سنو سے کرنا چاہتا ہے یعنی ادس کی غایت یہ ہے کہ

کہ مسلمان افریقہ میں عام آتش فساد شعل کر کے بر ظلمات میں ایک ایسا شعلہ بلند کیا جسکا جس کی پٹ تمام افریقہ کو کر ڈنا بنا دے۔ متخالف بلکہ متضاد اقوام میں کسی مشترک شکایت یا وجہ ناراضی سے اتحاد کی جو صورت پیدا ہو سکتی ہے اور جو ہمہ گیر اور ہیبت تک نتائج اس اتحاد سے مترتب ہو سکتے ہیں اس کے لئے ہندوستان کے مفصلہ مسئلہ کا واقعہ بمنزلہ ایک سبق آموز نظیر کے ہے۔

قرآن و سنو سیک کے حالات کے متعلق سب سے زیادہ مفصل و صحیح اطلاع اگر مطلوب ہو تو غالباً تاتہروین مصری فوج کے حکمہ سراغ رسائی اور شمالی افریقہ میں فرانسیسی حکمہ جاسوسی کی رپورٹوں سے مل سکے گی۔ کل شمالی افریقہ سنوسیون سے بھرا پڑا ہے اور اس فرقہ کے بحجت دنیا کے تقریباً ہر اسلامی ملک میں اپنے مقاصد کی اشاعت کر رہے ہیں۔ ٹرکی۔ ابی سینیا۔ سوما لی لینڈ۔ مصر۔ سوڈان اور مشرقی و مغربی سو اہل افریقہ براون علاقوں میں جہاں برطانوی یا دوسری یورپین نوآبادیان ہیں یا جن پر ان دول کی سیاسی نگرانی ہے اسلامی تحریک جو جس و مستعدی کے ساتھ پھیلائی جا رہی ہے۔ خصوصاً جنگجو اقوام اور دیسی افواج کے اہرن سپاہیوں کو عیسائی مذہب سے نفرت دلاتی اور اس جہاد اکبر کی تیاریاں کرنے میں جو ہونے والا ہے خاص طور سے کوششیں کی جا رہی ہیں۔ یہ نہیں کہا جاسکتا

یہ سراسر ماکہ اسلامیہ کاحال نوکین ولسن صاحب جانیں یا ان کا خار واقعہ آفرین لیکن ہندوستان کے متعلق وثوق کے ساتھ اتنا ہم کہہ سکتے ہیں کہ یہاں اس قسم کا کوئی بحجت موجود نہیں ہے اور اگر ہو تو کہ پر مدان ورن آفس شد کی باخبری ہر آفرین ہے۔ نقاش

معلوم ہوتا ہے کہ یا تو ایران افغانستان جزیرہ ہندوستانی اور چین اسلامی ممالک نہیں ہیں اور یقیناً ولسن کو اس بات کی ضرورت ہے کہ فن جغرافیہ کے متعلق مہینے معلومات فراہم کریں۔

کو وہ جہاد تک پہنچا اور یہی عدم تعین زمانی ارباب فکر کے لئے سب سے زیادہ پریشان کن واقعہ ہے۔

مسلمان جنگجو اقوام میں مذہبی جوش پیدا کرنا اور انہیں اپنے دین کی حمایت میں پیام سے تگوار کھینچنے پر فوراً آمادہ کر لینا نہایت ہی آسان بات ہے۔ لیکن جس جہاد کی تیاریاں عیسائیت کے خلاف کی جا رہی ہیں اس کی سب سے زیادہ متوجش اور یحییٰ کر دینے والی حالات یہ ہے کہ شیخ سنوسی کے یحیٰ اپنے ساتھ یہ پیغام بھی لئے پھرتے ہیں۔ اسے مسلمانوں صبر کرو۔ ابھی جہاد کا وقت نہیں آیا۔ چند سے اور انتظار کرو اور جب وقت آجائے تو مل کر ایک ساتھ دھاوا کرو اور دشمنوں کا ایسا قلعہ و قمع کر دو کہ ایک جیتنا نہ بچے۔

جب یہ خیال کیا جاتا ہے کہ فرقہ سنوسیہ کی بنیاد ۱۸۳۵ء میں پڑی اور اس نے اس قلیل عرصہ میں حیرت انگیز ترقی کی اور باوجودیکہ برطانوی مقبوضات میں سالہا سال سے اس کے مقاصد و غایات کی اشاعت ہو رہی ہے پھر بھی اس فرقہ کے حالات کے متعلق کوئی اطلاع ایسی نہیں ہم پہنچ سکی جس پر دُشوک کے ساتھ یقین کیا جاسکے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ اس تحریک کے بانی مہائی اور اس کل کے چلانے والے ہیں ان کی عقل و تیز اور قوت انتظامیہ حد اوسط سے بہت بری ہوئی ہے۔ بخاطر یہ امر ناممکن معلوم ہوتا ہے کہ ایک ایسی مہتمم باشند اور نتیجہ خیز تحریک جس کے محرک غیر مذہب و ناشائستہ افریقی ہوں مسلسل کئی سال سو بڑے بڑے تجربہ کار یورپین افسروں اور دقیقہ شناس مدبروں کی انگوٹھوں کے سامنے جاری ہو اور اس کے متعلق ایک بھی صحیح خبر معلوم نہ ہو سکی۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ

سلسلہ یا تو اس فرقہ کے صحیح و فاضل حالات کا بہرہ و شہابی افریقہ کے محکمہ جاسوسی کی رپورٹوں میں بھرے پڑے تھے اور یا دوسرے پردہ خفا میں متور ہو گئے۔ کپتان ولسن کو اپنے حافظہ کا علاج کرنا پڑا تھا۔



قبل از آنکہ اس سلسلہ پر کچھ اور لکھا جائے غیر موزون نہ ہو گا کہ فرقہ سنوسیہ کے متعلق جو حالات عام طور سے معلوم ہیں اون کا خلاصہ درج ذیل کیا جائے۔

اس فرقہ کی بنیاد ۱۸۳۳ء میں میدی محمد بن علی السنوسیہ عرف شیخ سنوسی نے ڈالی۔ شیخ سنوسی ایک الجزائر سی عرب تھا۔ سبناخم میں جو ترکی سرحد پر واقع ہے پیدا ہوا چونکہ خاندان سادات سے ہونے کے علاوہ صاحب زہد و اتقا تھا لہذا فیض میں جہاں اس نے اول اول اقامت اختیار کی تھی اس کے تقدس اور برگزیدگی کا شہرہ ہوا۔ یہاں سے یہ مکہ گیا اور وعظ شروع کیا۔ بہت جلد مریدان با صفا کا ایک بہت بڑا حلقہ اوس کے گرد قائم ہو گیا جس نے اوسے یہاں تک محسود اقران بنایا کہ اوسے مجبوراً راہ فرار اختیار کر کے مصر جانا پڑا۔ اسکندریہ پہنچ کر اوس نے ایک زاویہ یعنی خانقاہ قائم کی لیکن چونکہ قاہرہ کے شیخ الاسلام نے اوس کی تکفیر کی لہذا اوسے جان بچانے کے لئے یہاں سے بھی ہجرت کرنی پڑی۔

اس مرتبہ وہ صحرا سے لبیا کو قطع کرتا ہوا جبل الاخضر کی طرف گیا جو بنغازی کے قریب شمالی ساحل پر واقع ہے۔ یہاں بھی اوس نے ایک زاویہ قائم کیا اور تھوٹے ہی عرصہ میں اوس کے بہت سے مرید ہو گئے۔ اپنی عمر کا باقی حصہ اوس نے پند و تلقین میں ہی بسر کیا۔ اوس کا بیٹا محمد اوس کا جانشین ہوا۔

شیخ سنوسی نے جن اصول کی تلقین کی اور جو ابھی تک اوس کے مریدوں کو معتقدات و مقاصد میں داخل ہیں حسب ذیل ہیں:-

اولاً۔ مذہب اسلام کو اون خرابیوں سے پاک کیا جائے جو مردود ہو کر کے باعث اس میں پیدا ہو گئی ہیں۔

نمائندہ دنیا سے اسلام کو ایک سرگرم و پامیشو کی تاحقی میں لاکر اوس پاکیزگی اور راستی کو زندہ کیا جائے جو قرون اولیٰ کی خصوصیات سے تھی۔

ثانیاً تمام اسلامی ممالک خصوصاً مالک واقع افریقہ کو کفار کی حکومت سے آزاد کیا جائے اور اس غرض کے پورے کرنے کے لئے ہر کانفرنس اپنا جانی دشمن سمجھا جائے۔ آخری مقصد یعنی مالک اسلامی حکومت کفار سے آزاد کرنا فرقہ سنوسیہ کے پیروں کی غایت الغیات ہے اور اودن کا خیال یہ ہے کہ اس کی تکمیل کے بغیر باقی مقاصد کا برآنا محال ہے۔ اس مقصد کی تکمیل بذریعہ ایک عالمگیر جہاد کے ہوگی جس کے بعد اسلام ایک پیشوا (غالباً سنوسیوں کے شخص وقت) کے جھنڈے تلے آجائے گا اور مفاسد و ذمائم سے معراج ہو کر اپنی اصلی دینی پاکیزگی اور صفائی کی شان میں ظاہر ہوگی۔ مختصر یہ ہیں وہ مقاصد جن کے لئے فرقہ سنوسیہ کے ہر پیروں نے اپنی زندگی وقف کر رکھی ہے اور جو ان تحکک استقلال بے مثل جرات اور فداکاریانہ جان بازی کے ساتھ بروئے کار لائے جا رہے ہیں۔

محمد یعنی شیخ سنوسی ثانی کی نسبت اوس کے باپ نے بستر مرگ پر یہ بشارت دی کہ یہی وہ حجت منظر یا مہدی موعود ہے جس کے متعلق جناب رسالت مصلیٰ پیشین گوئی فرما چکے ہیں۔ وہ پیشین گوئی یہ ہے کہ ایک بہت بڑا مہدی دنیا کے خاتمہ کے قریب پیدا ہوگا جو گویا خود بروزر رسول ہوگا اور اوس کی سرکردگی میں کل برکت زمین کے انسان دایرہ اسلام میں آجائیں گے۔

لہذا کپتان ولسن کو غالباً مہدی پنجاب حضرت مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کو جو باجکی خبر سنیں جو یورپ امریکہ اور ایشیا و افریقہ کو ایک بالکل انوکھے طریقے سے سفر کرنے کی فکر میں ہیں وہ کہتا صاحب کو نائیٹ سنجری کے لئے ایک نہایت چمٹے معنوں کا مصالحہ مدعون پیدا سے مل گیا ہوتا۔ نقاش

متعدد واقعات ایسے تھے جن سے مرنے والے شیخ کا بیان قرین قیاس نہایت  
 ہوا کیونکہ رسول عرب نے ہندسی موعود کی جو نشانیاں بتائی تھیں وہ سب اس بیان  
 کے مطابق تھیں۔ چنانچہ نوجوان شیخ کے باپ کا نام محمد تھا اور مان کا نام فاطمہ۔ اوس  
 پہلہ نسب براہ راست رسول عرب سے ملتا تھا۔ اوس نے سا لہا سال رہا نون  
 کی طرح عزت گزینہ کی تھی اوس کی ناک سو توان تھی اوس کی پیشانی کشادہ تھی۔  
 اوس کے دانتوں میں ۷ کے ہندسہ کی شکل کا روزن موجود تھا۔ اوس کے دونوں  
 شانوں کو درمیان ایک نیلے رنگ کا مسہ تھا جو مقبولان بارگاہ ایزدی کا نشان ہے۔  
 غرض جب محمد جہت سنوسیہ کا سردار ہوا تو اوس کے باپ کی بشارت  
 اوریہ تمام نشانیاں اوس کے بہت کچھ کام آئیں۔ وہ خود بھی جیسا کہ آگے چل کر  
 ثابت ہوا غیر معمولی دل و دماغ کا آدمی تھا اور اپنے غایات و مقاصد کی تکمیل اشاعت  
 کا کوئی موقعہ اوس نے کبھی ہاتھ سے نہ جانے دیا۔ جہت سنوسیہ کی سرداری اوجھے  
 ایسے وقت میں ملی تھی جب کہ تمام حالتیں اوس کے حسب مراد تھیں۔ اوس نے  
 ہر ہر موقعہ سے فائدہ اٹھایا اور تھوڑے ہی عرصہ میں اوس کا اثر و رسوخ بہت  
 کچھ ترقی کر گیا۔

۱۲۔ اوس کی یہ کائنات سرگردگی میں جہت سنوسیہ دن و نئی اور رات چو گنی ترقی کرتی  
 رہی ایس ترقی کی رفتار اوس کی زندگی میں دم بھر کو بھی نہ رکی اور جب اوس کا آخری  
 وقت آیا تو سنوسیہ تحریک اثر اور طاقت کے اوس درجہ تک پہنچ چکی تھی جو اس کا  
 پیشتر سے حاصل نہ ہوا تھا۔ محمد کی شخصیت میں حیرت انگیز اثر مفسر تھا۔ اعلیٰ درجہ  
 کی دماغی قابلیت۔ قوت ادراک۔ مالی اندیشی اور خازیانہ حرارت مذہبی کے  
 علاوہ اوس کی انتظامی قابلیت بھی نہایت اعلیٰ درجہ کی تھی حالانکہ یہ ایسے  
 اوصاف ہیں جو عام طور سے عربوں میں جمع نہیں ہوتے۔ اور جب یہ دیکھا جائے

کہ محمد ایک افریقی عرب تھا جسے یورپ کے مہیا تعلیم کے لحاظ سے جاہل مطلق کہنا چاہئے تو ہمیں یہ اعتراض کرنا پڑتا ہے کہ وہ ایک نہایت ہی سربراہانہ اور نمایاں قابلیت کا شخص تھا۔

اوس کی اولیات میں سے ایک کارنامہ یہ تھا کہ اوس نے حصول فرمان سلطان ترکی مصر اور بنغازی کی سرحد پر مرغزار سورج کے شمال و مشرق میں بہ مقام جربوب جکا دو سرانہ محبوب بھی ہے ایک مستحکم قلعہ نمازادیہ تیار کیا جو اگرچہ اب تو نہیں لیکن کچھ دنوں پہلے تک گروہ سنویہ کا صدر مقام تھا۔ جربوب میں اوس نے آلات حرب اور گولی بارود کی تیاری کے لئے کارخانے قائم کئے اور سامان جنگ اور رسد کے ذخیرے اور گودام بنائے۔ یہاں وہ اندرون ملک کے سرداران و شیوخ قبائل سے خراج میں ماتحتی دانت غلام اور شتر مرغ کے پرموصول کرتا تھا۔ یہیں شمالی ساحل کے غیر معروف اور مخفی بندرگاہوں سے اوس کے پاس تھیں اور گولی بارود کے ذخیرے آتے رہتے تھے۔ یہیں بورنوشالی و مغربی افریقہ ٹمبکٹو اور موجبات صحرائے اعظم کے حجاج کہ جات ہوئے اوس کے فیوض برکات سے مستفیض ہونے کے لئے ہر سال جمع ہوتے تھے۔

خدا جانے اس پر اسرار صحرائی قلعہ کا نقشہ کیا ہوگا جو قلعہ ہی نہیں بلکہ اوس حیرت انگیز گروہ کی تجارتی منڈی دار الاسلوہ۔ خانقاہ اور پایہ تخت بھی کچھ ہے جس کی فوجی پیشقدمی کسی دن افریقہ میں یورپ کو پیام اجل سنانے والی ہے اس کی چار دیواری کے اندر کا منظر حقیقت میں بیست زائاد اور ہوشربا ہوگا۔ اسے کوئی معمولی شہر نہ سمجھو بلکہ یہ زمانہ حال کا مدینہ ہے اور وہ بالہا ہوا چشمہ ہے جس سے ممکن ہے کہ ایک ایسا سیلاب بہ نکلے جو ویسا ہی بلکہ اوس سے بھی زیادہ زبردست ہو جس نے آج سے کئی سو سال پہلے یثرب سے پھوٹ کر مشرقی دنیا

جل تھل کر دیا تھا۔ بہ ہر حال اس شہر کے نقشہ اور حالات کا اندازہ مغربی تصور پر چھوڑا جاتا ہے کیونکہ کسی یورپین نے آج تک اس کی گلیوں میں قدم نہیں رکھا اور کوئی یورپین اس کے وقت تک اس کی دیواروں کو نہیں دیکھ سکی۔ تین اشیاں دستخیز ہوئیں۔ ڈویرٹر اور رائفس) نے البتہ اس کام کا بیڑا اٹھایا مگر منسل مقصد ایک پہونچنے سے کوسوں پہلے سنوسیوں نے ان بیچاروں کو اوٹے پاؤں پر لٹکائی۔ ویسی جاسوس جو مختلف گورنمنٹوں کی طرف سے مخبری کرنے کے لئے بھیجے گئے اور ان میں سے ایک بھی جیتا بچا نہ لوٹا۔

۱۱ حضرت آپ اپنی فصاحت اور بلاغت کا سیلاب نائنٹیٹھ سو چھیڑ کے اور اقی پر ناقی بہا رہے ہیں۔ جوب سے تو اپنے نام پر جو کوڑے مت کیونکہ خود آپ کے قول کے مطابق اب یہ شہر جماعت سنوسی کا صدر مقام نہیں رہا۔ البتہ اس شہر کے سہگین ہشت انگیز ہونے کی تصویر شوق سے کھینچے اور اس میں بیٹ بھر کر رنگ آمیزی کیجئے جو شیخ سنوسی کا موجودہ دارالعلوم ہو۔ اسے خواہ مینہ بنائے خواہ ایلڈ رشائے کے علاوہ تو فرمائے کہ جب جوب سے مراد بننازی کی سرحد پر واقع ہے تو آپ کے گورنمنٹل لارڈز کو مرعلیہ، علیہ نے کچھ کمین مبارک پر دندوسوی کی شہرت کا تمنا آویزاں ہو اور جو اب یہ کے ساحل میں سرائے دو درگہ کے کی فاران پالیسی کی موچھ کو بال بن کر ترکون کی سولہ لاکھ فوج جبار سے الجھتے ہوئے نہ جھجکے جوب میں شیخ سنوسی کو مصر کی چھاتی پر لوگ دہلنے کے لئے کیسے چین سے دم لینے دیا۔ نقش

۱۲ شیخ سنوسی کی ایک بات کہ تو ہم بھی قائل ہو گئے۔ تیون یونپون کو صرف ٹونا دینے پر اکتفا کرنا کہ وسیع سرحدوں ساتھ ہونے کا جس جاسوس عام طور پر سزاوار ہیں نشانہ مار کر شیخ موصوف اور اس کے کا پر داندیو پ کے ہتھکنڈے ٹوٹ گئے۔ اوسے بھی طرح سے معلوم تھا کہ اگر ان تیون میں سے ایک کے خون کا ایک بھی قطرہ نہ پڑے تو اس کا انتقام لینے کے بہانے تمام پورے شمالی ساحل پر چڑھ دوڑیں گے اور زادی سنوسی کو زور کا وہ بنا دیں گے کہ اب شیخ کی حالت خدا کو خاص فضل کی محتاج ہے۔ اب پورے مضمون کا رونا دھونا اوس پر اپنی توجہ بند کر کے جاسوسوں کو اور جہازوں کو پورے ملک میں زیادہ خطرناک بنانے کے لئے لارڈز اور اس پر غور کرنا چکی بیڑا ایک سٹارو کرپشن دس کے مضمون ایک طرف۔

جربوب میں مچھر سال مقدس یعنی مقامی قبائل کے سرداروں کو سالانہ آمد کے طرز عمل اور کارروائیوں کے متعلق بحث اور مشورہ کرنے کے لئے جمع کیا کرتا تھا۔ یوں نے اپنے مختلف زاولوں کے مابین سلسلہ رسل و رسائل قائم کرنے کے لئے تیز سرکاروں کی چوکیاں بٹھا رکھی تھیں اور اہم خبروں کے جلد پہنچ جانے کا انتظام بھی اسی طریقہ پر رکھا تھا۔ اس کے علاوہ اس نے رجسٹر بھی تیار کرائے تھے جن میں جماعت سنوسیہ کے ہر فرد کا نام درج ہوتا تھا۔

اس حسن انتظام کی بدولت سنوسیوں کی طاقت بے حد بڑھ گئی۔ جس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ۱۸۶۱ء میں محمد نے ایک فرمان نافذ کیا جس میں امیر المومنین سلطان عبدالحمید خان کو دول یورپ سے گہرے تعلقات رکھنے کی پاداش میں دایہ اسلام سے خارج کیا گیا تھا۔ اس فرمان کے نفاذ کے تھوڑے ہی دن بعد سلطان کا انتقال ہو گیا اور اس واقعہ نے محمد کے اقتدارات کا پلہ اور گراں کر دیا۔ فرقہ سنوسیہ کے اثر اور طاقت کی ترقی اس سرعت سے ہوئی کہ ۱۸۸۵ء میں ان کے جزاؤں نے موجودہ تھے ان کی تعداد ایک سو بیس سے اوپر تھی۔ یہ خانقاہیں دنیا سے اسلام کے قریب قریب ہر حصہ میں پھیلی ہوئیں تھیں۔

خیال تھا کہ ماہ نومبر ۱۸۸۵ء میں یعنی چودھویں صدی کے آغاز پر محمد کوئی جنگی عمل کرے گا لیکن وہ تاریخ بلا کسی مجاہد کا ردائی کے گزر گئی جس کی وجہ غالباً یہ تھی کہ محمد کی دور بینی نے اس موقع کو قبل از وقت سمجھا اور یہ جان لیا کہ بالفعل کسی وسیع پیمانہ پر مسابلی کی توقع محال ہے۔ چند سال ہوتے ہیں کہ محمد کا انتقال ہو گیا۔ مرتے

۱۸۸۵ء اس سے اتنا تو معلوم ہو کہ جو پیشین گوئی محمد کے ہمدی سوجود ہونے کے متعلق اس کے باپ نے بستر مرگ پر کی تھی وہ اگر حقیقت میں کی گئی تو یا تو دروغ مصلحت آمیز اور یا اس جو ش محبت کا نتیجہ تھی جو بیٹے اور وہ بھی لائق بیٹے کی طرف سے باپ کے دل میں موجزن ہوا کرتا ہے اگر

وتمک اوس نے چنانکہ کسی وسیع پیمانہ پر اجازت نہ دی جس کی وجہ وہی ہے جو  
ادریان ہوئی۔ موجودہ شیخ اوس کا بیٹا ہے جس کے حالات اگرچہ بہت کم معلوم  
ہیں لیکن جو کچھ معلوم ہوا ہے اوس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ محمد کے نقش قدم پر  
چل رہا ہے اور جو اصول اوس کے باپ نے قائم کئے تھے ادھنین پر جو شمس  
استقلال اور تقید سے کار بند ہے۔

میں بہ وضاحت ثابت کر چکا ہوں کہ محمد غیر معمولی قابلیت کا شخص تھا۔  
شیخ اول یعنی اپنے باپ کی طرح وہ بھی تقدس کی ایک پراسرار چادر میں ہر وقت  
پٹا رہتا تھا۔ خراسان کے نقاب پوش مدعی ثبوت (ابن المقنع) کے مانند اپنے

نوٹ بقید تعلق صفحہ ۶۱۔ وہ پوری سنین ہوئی (کیونکہ محمد یورپ و امریکہ کی گردن ایک ایچ  
جھکے بغیر چل بسا تو ایک حد تک قابل معافی ہے کیونکہ اگر اس کا ماخذ دروغ تھا تو اس میں جب  
دینی کی مصلحت ملی ہوئی تھی اور اگر اس کا مہد او غشامت پوری تھی تو یہ وہ جذبہ ہے جس کی بنا  
میں یہ بھی دہم آیا ہے۔ اگر حقیقت میں کوئی مہدی ایسا آنے والا ہے جو تمام دنیا سے کفر کی غلت دو  
کو کے نور اسلام پھیلاے گا تو ہم ایسے لوگوں کا قصہ رنجوشی صاف کرنے کے لئے تیار ہیں جو اسلام  
ایک عالمگیر قوت بنانے کی دھن میں اور ملت بیضا کی محبت کے اقتضا سے مہدی کا لقب اختیار  
کر ہیں۔ بہشت پر ایک شیخ سنوسی کی طرح کچھ کر کے بھی دکھا دیں مگر ایسے مہدیوں سے تو  
ہمیں حسد اپنا دین رکھ کر جو اسلام کی رہی ہوئی طاقت کے پیچھے بھی تہیہ جھاڑ کر  
پڑے ہیں اور کبھی افغانستان کی تباہی کی پیشین گوئی کرتے ہیں اور کبھی راکے کے  
زوال کی دھمائی کرتے ہیں اور جن کا مقصد ادھارے ہمدویت سے سوائے اس کو  
اور کچھ سنین کے پہلے سال ڈاکو ہونے دوسرے سال قارون بن جائیں وغیرہ کی طرح  
لغو افلاک سے بھرا ہوا ہے۔

میریدان خاص کے سامنے بھی وہ چہرے پر نقاب ڈالے رہتا تھا اور کچھ تنہائی میں  
زہر و دودھ کے ساتھ زندگی بسر کرتا تھا اور اگرچہ تمام اسلامی دنیا اوس کی معتقد نہ تھی  
لیکن اوس کو پیروں اور مریدوں کے دلوں پر اوس کی عظمت ہیبت اور عزت  
کا سکے جا ہوا تھا۔ اوس کی تعلیم و تلقین کے مطابق اوس کے مرید تاجدارِ امکان ہیں  
ظاہر ہونے دیتے کہ اون کا تعلق منوسی جماعت سے ہے۔ نہ اسی طرح کی دوسری  
اسلامی جماعتوں کے مانند اون کی کوئی ایسی علامت ہے جس سے وہ شناخت ہو سکیں  
طریقہ منوسیہ کا پیرو فری مین کی طرح اپنے پیر بھائی پر خفیہ اشارات کے ذریعہ  
اپنے آپ کو ظاہر کر سکتا ہے اور قیصرے شخص کو یہ بھی معلوم ہونے بھی نہیں  
پاتا کہ اس کا کوئی تعلق اس زبردست جماعت سے ہے۔

سلسلہ منوسیہ کے پیرو شرع محمدی کی پابندی سختی سے کرتے ہیں اور  
بعض دفعہ تو ایسی سخت احتیاط سے کام لیتے ہیں کہ ہنسی آتی ہے مثلاً ان  
میں سے بعض سفید قند اس بنا پر نہیں کھاتے کہ ممکن ہو کہ جن ہڈیوں کی راکھ سے  
شکر صاف کی جاتی ہے۔ وہ ایسے جانور کی ہون جو شرع شریف کے مطابق  
حلال نہ کیا گیا ہو۔ یہ لوگ نہایت سادہ اور خشک زندگی بسر کرتے ہیں اور ہر شخص  
اپنے آپ کو مقاصد طریقہ منوسیہ کی تکمیل کے لئے وقف کر رکھا ہو۔ زاولون میں تمام غلاموں اور جانوروں کا

لے آپ کو تو ایک غیر مذہب و جاہل افریقی مسلمان پر اس لئے ہنسی آتی ہے کہ وہ مردار جانور کی  
ہڈی چے نہیں کر جاتا لیکن ہیں آپ کے جذب و تعلیم یافتہ امریکن بھائی ہندوؤں پر اس کو  
روٹا آتا ہے کہ وہ اپنی ایک برادر دینی کو جو رنگ روپ علم و فضل مال و دولت میں ان سے  
کسی طرح ہٹا نہیں محض اس خیال سے اپنے ساتھ میز پر بٹھا کر کھانا نہیں کھاتے کہ ممکن ہے  
کہ اوس کی نانی کی رگوں میں جشی خون دوڑتا ہو خواہ نانی مذکور بقیس ہی کی اولاد کی کون ہو۔ نقاش



یہ لفظ اللہ داغ دیا جاتا ہے جس سے مراد ہے کہ یہ وقف اسلام میں ہے۔ جب کوئی شخص نیانیا اس سلسلہ میں شریک ہوتا ہے تو اسے دنیا کی لذتوں کے ترک کرنے پر مجبور کیا جاتا ہے۔ نفیس و پر تکلف لباس اور زیورات کے استعمال کی ممانعت ہے۔ البتہ ہتیاروں کی آرائش جائز قرار دی گئی ہے کیونکہ یہ آنے والے جہاد میں کفار کے خلاف کام آنے والے ہیں۔

اس وقت تمام برطانوی مقبوضات واقع مشرقی و مغربی سواحل افریقہ اور نیو مہر و سوڈان میں نہایت سرگرمی کے ساتھ یہ کوشش کی جا رہی ہے کہ کل مسلمان افواج کو سلسلہ سنوسیہ میں داخل کر لیا جائے۔ چونکہ مغربی ساحل متعدد کامدانی راستوں کے باعث شمالی ساحل سے زیادہ ملاحوا ہے لہذا سنوسیہ وسط و مغربین کا سلسلہ مشرقی ساحل کے مقابلہ میں پہلے سے جاری ہے اور اس کا اثر بھی وہاں نسبت بہت زیادہ ہے مین سمجھتا ہوں کہ میرے اس بیان میں غلطی کو مطلق دخل نہیں کہ ہر سال سلسلہ سنوسیہ کے صد ہا پیرواں سمجھو سپاہی کے بھرتی ہوتے ہیں کہ فوج میں اپنی اغراض و مقاصد کی اشاعت کریں۔ میرا خیال ہے کہ اس تحریک کی جڑ مغربی ساحل پر اس مضبوطی سے جم گئی ہے کہ محال ہے کہ کسی ویسی کمیشن یافتہ یا غیر کمیشن یافتہ افسر یا سپاہی کی نسبت بدعنوانی کے ساتھ یہ کہا جاسکے کہ یہ شخص سلسلہ سنوسیہ سے تعلق نہیں رکھتا۔ بالکل ممکن ہے کہ جس غیر کمیشن یافتہ فوجی افسر کو سب سے زیادہ بھروسہ ہے۔ یا جو سپاہی ہر وقت اپنا افسر اور دلی مین رہتا ہے یا جس سپاہی کو بھرتی ہو کر دس پندرہ سال کی مدت گزر چکی ہے اس نے فوجی ملازمت بعض اس غرض سے اختیار کی ہو کہ سنوسی مقاصد کی اشاعت کرے اور اپنے جہاد اور عہدہ کے اثر اور اپنی دیرینہ ملازمت کے رسوخ کو اسلام کے

پیغام کے دوسروں تک پہنچانے میں صرف کبے۔ افریقہ کے اس حصہ کے حالات کا مجھے ذاتی تجربہ تو نہیں لیکن ایک ایسے شخص نے جو کوئی بات اس وقت تک نہیں کرتا جب تک اس کا حرف حرف تول نہیں لیتا مجھے یقین دلایا ہے کہ شیخ سنوسی کے منہ سے اگر ”جامہ و فی سبیل اللہ“ کے الفاظ آج تک نہیں اور جربوب کی بارود سے پٹی ہوئی میگزین کی سرنگ کو کل فقیہ دکھایا جا تو ہمارے مسلمان فوج کے کم از کم پچھتر فی صدی سپاہی فوراً علم بغاوت بلند کریں۔

میری ان باتوں سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ میں اپنے مغربی افریقہ کے سپاہیوں کی آبرو پر حرف لانا چاہتا ہوں۔ حاشا کہ میرا مقصود یہ نہیں ہے۔ بہت سے خونریز معرکوں اور بہت سی جان فرساڑائیوں میں انہوں نے اپنی جانیں اسی اور جان بازانہ بہادری کا ثبوت دیا ہے۔ جرات۔ زحمت کشی اور تہور کے سخت سے سخت امتحان میں وہ ہمیشہ پورے اترے ہیں۔ میرا اصلی مطلب یہ ہے کہ دوسری جنگجو اور مردانہ اقوام کی طرح بجائے ایک گورے رنگ کی کافر قوم کی حکومت کے جو دوسرے براعظم کی رٹنے والی ہے اور جو خیالات و عقائد میں ان سے بالکل مختلف ہے وہ اس قوم کی حکومت بدرجہا زیادہ پسند کریں گے جو مذہب قومیت اور رنگ میں ان کے ساتھ اشتراک رکھتی ہو اور اگر غور سے دیکھا جائے تو ان کی یہ ترجیح کچھ بے جا بھی نہیں۔ یہ نتیجہ بدیہیت کی قبل سے ہے۔ سکھوں ہی کو لو جن کی قوم جان نثاری اور اعلیٰ درجہ کی مردانہ صفات کے لحاظ سے نظیر کے طور پر پیش کی جاسکتی ہے۔ جس سکھ سے چاہو پوچھ لو۔ وہ گورے کو بلا تامل صاف صاف یہی جواب دے گا کہ گو سکھ انگریزی راج کے مداح اور اس کے وفادار خادم ہیں لیکن اگر وہ نہیں خود مختار سکھ حکومت

کے قایم کرنے کا موقعہ ہاتھ آئے تو فوراً ہر سکھ باغی ہو جائے۔ غرض اس طبعی میلان کے لحاظ سے نہ سکھ لازم قرار دیئے جاسکتے ہیں نہ کالے افریقی سپاہی اور کوئی اونہیں الزام دے تو دے میں تو نہ دون گلا

ابھی مشرقی ساحل افریقہ پر سنوسی تحریک نے اتنی زیادہ ترقی نہیں کی لیکن برٹش ایسٹ افریقہ اور یوگنڈا میں پانچ سال تک رہنے کے بعد مجھے بعض باتیں ایسی معلوم ہوئی ہیں اور بعض علامات ایسے نظر آئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ سنوسی تحریک نہایت جوش اور سرگرمی سے وہاں پھیلانی جا رہی ہے۔ ایسی باقاعدہ اور منظم تحریک کے متعلق کسی اطلاع کا حاصل کرنا قریب محال ہے۔ اول تو جب تک دیسی شخص یورپین سے اچھی طرح واقف نہ ہو

۱۵ آپ کا بہت بہت شکریہ۔ لیکن افسوس کہ آپ کے بے منفعت مزاج لوگ خط یورپ میں وہی حکم رکھتے ہیں جیسا سیمبرغٹاف میں۔ مصطفیٰ کامل پادشا اس قسم کے خیالات کے انبار کی پاداش میں محکوم قرار دیا جاتا ہے اور مذہب معر نے جب اپنی قوم کی ہم مغیری سے قدرت کے اسی اقتضا کی تعمیل کی جس کا جواز آپ کے منصف مزاجی سے تسلیم کرتے ہیں تو ان میں پیارے پر بھی طرح طرح کے الزام لگائے گئے اور سچ پوچھئے تو آپ کے انصاف کے بھی چند ان قابل نہیں اگر آپ حقیقت میں انصاف پسند ہیں اور افریقہ کی اس خواہش کو جائز سمجھتے ہیں کہ وہ اپنے ملک کا انتظام کریں تو پھر آپ کیوں مضامین لکھ کر انگلیں دھکیلتے ہیں کہ سنوسیوں کی تحریک دبا دیا جائے اگر سنوسی ترقی کر رہے ہیں تو کرنے دو جس میں وہ اس قابل ہو جائیں کہ یورپ کو افریقہ سے نکل باہر کریں تو گویا یورپ کا مشن پورا ہو چکا ہو گا کیونکہ یورپ تو خدا کی فوج اور بن کر بنا دینا کے معاملات میں دست اندازی کرنے کے ساتھ دوسروں کو اپنی تہذیب سکھانے کا دعویٰ ہے۔ جب تک کہ تہذیب یورپ کی تہذیب کے برابر نہ ہو لے اوس وقت تک یورپ کو خوف نہیں اور جب برابر ہو کر وہ یورپین تہذیب کی دہشت مگر ہونے سے مستثنیٰ ہو جا اور اپنے تہذیب آموزوں کو لندن دہریس کی طرف بھینٹ بیڑنگ واپس کر دے تو بخیر آپ کے حق باقی دار رسید۔ پھر یہ شور کیا؟ نقاش

وہ اپنے دل کا حال اوسے نہیں بتاتا اور جب وہ مضمون جس کے متعلق اطلاع مطلوب ہے ایسا اہم اور ہر مسلمان کے دینی و دنیوی مقاصد کے ساتھ وابستہ ہو تب تو ظاہر ہے کہ یورپین کو قابل وثوق اطلاع کے حاصل کرنے میں کس قدر وقت کا سامنا ہو گا۔ اس کے علاوہ ضرور ہے کہ اسلام کا یہ پہلا اور اصولی سبق کہ ہر کافر کے لئے عذاب ابدی مقرر ہو چکا ہے ہر مسلمان کے دل میں اوس کی طرف سے طبعی حقارت اور عناد پیدا کرے۔ اور پھر عام طور سے ایک یورپین کے لئے یہ بھی محال ہے کہ

لے شرک فی التوحید حقیقت میں ایک ایسا گناہ ہے جس کا خمیازہ شاید ابدی عذاب سے بھی کافی طور پر نہ کھینچا جاسکے گا۔ جتنا بڑا گناہ ہوتا ہے اتنی ہی بڑی سزا بھی ہوتی ہے نہ مائیکل اقبال سے عذاب مقید اور عذاب مطلق کی نظری بحث کا تصفیہ تو خیر کیتان و سن صاحب تین سروالے کتے ”سربرس“ کے موجدین کرین جو ”پوٹو“ کی طرف سے دوسری دنیا میں اون کی پیشوائی کے لئے موجود ہو گا لیکن اس وقت وہ اور اون کو ہم خیال ہمارے اس سوال کا جواب یہ کہ ”شرک فی الگورمنٹ“ ہی کی سزا رحم مثل اور غیر محسوس دوزخ کی طرف سے ہوئی ہو۔ کیا یہ سزا جس حد تک اس زندگی کو متعلق ہے عذاب غلط سو کچھ کم ہے جب ایک خاک کے پتے کی حکومت سے سرکشی کرنا قید مادام الہیاتا موت مستوجب قرار دے سکتا ہو تو آفرینہ کو کون و مکان کو جس کا کوئی ہیوم و عدل نہیں لاشرک کے لئے کی تعریف سے متاثر کر دینا مجرم کو کس کس عذاب میں مبتلا کرے گا۔ فافہم و تدبر۔ اور یہ اسلام ہی آپ کی نظر عنایت کیونکر نہ کوٹا ایسا نہ ہے جو اپنے اصولی اور ابتدائی عقاید کی نفی کرنے والوں کو لڑوا بٹاتا ہو۔ کیا مسلمان یا ہندو جو صلیب پر ایمان لائے بغیر نجات پا سکتے ہیں؟ یہ بھی محض لغو ہے کہ ہر مسلمان کے دل میں ہر کافر کی طرف سے یہ خیال کہ عذاب ابدی اوس کے لئے از قبیل مقدرات ہے حقارت اور دشمنی پیدا ہو جاتی ہے۔ حقارت اور دشمنی کی تو کوئی وجہ نہیں۔ البتہ رحم و مہمردی ضرور پیدا ہو سکتی ہے اور ہوتی بھی ہے۔ باوجود چشم بینا گوش شنوا رکھنے کے اگر انسان جمال باری تعالیٰ سے بے خبر اور جلال ایزد بے ہمتا بے خوف ہو تو اوس کی حالت حقیقت میں قابل رحم ہے۔

نقاش

ویسی دماغ کی منطق اور طرز استدلال پر حاوی ہو سکے۔ اگر برٹن ہی کا سا کوئی شخص ہو تو وہ تو حاوی ہو سکتا ہے اور ممکن ہے کہ چند شخص اس قسم کے کبھی کبھی نکل رہے ہیں لیکن عام حالت یہ ہے کہ بیس بیس برس تک دن رات کالون میں رہ کر یورپ میں نہیں سمجھ سکتے۔ اون کی دماغی حالت یورپیوں کے لئے بمنزلہ ایک مفہور نامعلوم کے ہوتی ہے۔ اون کے جذبات و احساسات کا معلوم ہونا تو کبھی ان کو متعلق قیاس بھی نہیں دوڑایا جاتا۔

ان تمام واقعات کو مد نظر رکھنے کے بعد واضح ہو گا کہ سنوسی تحریک کے متعلق کوئی ایسی اطلاع حاصل کر سنا جو قابل اعتبار اور قرین و وثوق ہو تقریباً ناممکن ہے۔ اس کے علاوہ یہ امر بھی لائق لحاظ ہے کہ عام طور سے مسلمانوں کے دلون پر شیخ سنوسی کا بہت بڑا اثر ہے اور یہ وہ شخص ہے کہ دنیائے اسلام کی اگر اسے سب سے بڑی طاقت نہ بھی مانا جائے تو یہ تو ماننا پڑے گا کہ وہ سنبلا بہت بڑی زبردست اسلامی طاقتوں کے ہے۔ اس کا اثر جہد سی سوڈانی یا خلیفہ سے جبکہ اون کی طاقت

یورپین کوشش ہی نہیں کرنا کہ مشرقیوں کی زندگی کے اندرونی پہلو کو سمجھ کر سمجھے۔ اگر اس کو دیکھا اور افریقہ والوں سے اتنی بھی ہمدردی اور انس ہو جتنی اپنی فاکس ٹیر سے ہوتی ہے جس کے حادثات و فضائل اس کے ناخون میں ہیں اور اگر وہ "کالون" کی صحبت میں دلی شوق سے اتنا وقت بھی گزارے جتنا اپنے اصطفیل یا مرغی خانہ میں گزارتا ہے تو اس کو لئے ان کی دماغی حالت بمنزلہ ایک مفہور نامعلوم کے نہ ہو۔ لیکن شکل تو یہ ہے کہ اسے اپنے مشن چاہ اور اولڈ ٹم اور اس کے بعد اپنی لیڈیوں کی دلاویز محبت سے اتنی قدرت نہیں کہ ایک ایسی مخلوق کے حالات کے متعلق تجسس و تفتیس سے کام لے جسے وہ انک اور حیوان کے مین بین سمجھتا ہے۔ اور اس پر دعوے ہے قلوب پر حکومت کرنے کا۔

نقاش

سبحان تیری قدرت !!

افتاب نصف النہار پر تھا بدرجہا بڑھا ہوا ہے چنانچہ جب مہدی نے جسے  
شیخ سنوسی مفتی و کذاب خیال کرتا تھا اوس سے مدد مانگی تو اوس نے  
فرط نفرت و حقارت سے اوس کا سوال رد کر دیا۔

ذیل کی اطلاع مجھے اپنے ایک بھائی فوجی افسر سے جو میرے ساتھ برٹش ایٹ  
افریقہ میں ملازم تھا ملی ہے۔ اوسے ان واقعات کا علم اپنے ایک حبشی اردلی کی  
زبانی ہوا تھا جو نام کو عیسائی تھا مگر دراصل مسلمان تھا۔ یہ شخص میرے دوست  
کی اردلی میں پانچ سال سے تھا اور اپنے آقا سے اوسے کمال انس ہو گیا تھا  
اول تو اوس نے اس مضمون پر گفتگو کرنے سے سرے سے انکار ہی کر دیا  
لیکن جب میرے دوست نے کرید کرید کھالات و دریافت کرنے شروع کئے  
تو بصدوقت اوس نے کچھ باتیں بتائیں۔ چونکہ اس اردلی کا تعلق ایک سوڈانی  
کمپنی سے تھا جس کے دس مین سے نو سپاہی وہ درویش اسیران جنگ تھے  
جو عتبرہ اور ام درمان میں قید ہوئے لہذا اوسے سنوسی تحریک کے حالات معلوم  
کرتے رہنے کے اچھے اچھے موقع حاصل تھے۔ اس کمپنی میں آج کل سنوسی تحریک

ایسی تو نشانیان میں مسلمانوں کی تباہی کی اور اسلام کے زوال کی۔ مگر مہدی مفتی تھا جال تھا  
کذاب تھا لیکن شیخ سنوسی کے دشمن کا دشمن تو تھا۔ اگر شیخ نے اوسے مدد دی ہوتی تو سوڈان  
مسلمانوں کے ہاتھ سے یون آسانی سے نکل گیا ہوتا۔ مددینے کے بعد جب بحیار کی طرف سے  
کھٹکانہ رہتا تو شیخ کو اختیار تھا کہ مہدی پر خود فوج کشی کر کے اوس کا اور اوس کے دعاوی  
کا خاتمہ کر دیا لیکن اسلام کو تو زک نہ پہنچتی۔ افسوس ہے کہ مسلمان آپس میں یونہیں لڑتے  
رہیں گے اور اختیار و اجاب ادون کے باہمی فسادوں سے فائدہ اٹھا کر ادون کے آباؤ اجداد کو  
بلا غرض قاتل ہو کر رہیں گے۔ کلاش میان خیم اب بھیجیں اور خانخانان کی گاڑی کلائی کے پچے  
کچے حصہ کو اپنے دشمنان دوست ناکہ ناز کرنے سے احتراز کریں۔

تفاحش

بہ سرعت تمام پھیل رہی ہے اور اس شخص کو اس کا علم تھا۔

افسوس ہے کہ یہ اردلی کچھ دن ہوئے ایک تعزیری مہم میں مارا گیا اور سنو تحریک کے متعلق ایک مفید ذریعہ اطلاع محدود ہو گیا اور نہ معلوم نہیں اس کی اور کتنی باتیں معلوم ہوتیں۔ لیکن میرا خیال ہے کہ جو کچھ اس شخص نے بیان کیا اس نے زیادہ اس بارہ میں عام افریقی مسلمان کو کچھ معلوم نہیں۔ البتہ جو اس تحریک سے زیادہ قریب کا تعلق رکھتے ہیں ان کے معلومات بہت زیادہ بڑھے ہوئے ہوں گے۔ بہر حال اردلی کا بیان حسب ذیل ہے:-

شیخ سنوسی آج کل تونسہ میں مقیم ہے اور کل افریقہ کے مسلمانوں کو علم و ناساؤ بلند کرنے پر براہِ گنجۂ کرنے کی تیاریاں کر رہا ہے۔ اس کے ایجنٹ شمالی مغربی اور مشرقی افریقہ میں پھیلے ہوئے ہیں اور مسلمان کو اس عام اسلامی تحریک میں شریک کر رہے ہیں۔ شیخ سنوسی کا یہ بھی ارادہ ہے کہ عام جہاد کا اعلان کرنے سے پہلے ہر ایک طرح کا انتظام کر لے اور اچھی طرح تیار ہو جائے۔ اور اس کے بعد کسی ایسی جنگ کا انتظار کرے جس میں یا تو فرانس یا انگلستان اور یاد و نون کو حصہ لینا پڑے تاکہ افریقہ پر یہ زیادہ توجہ نہ صرف کر سکیں۔

اردلی نے شیخ سنوسی کے اس ایجنٹ کا نام بھی بتایا جو خاص طور سے خرطوم میں مامور ہے۔ میں نے اپنی طرف سے کوئی کمی یا زیادتی کے بغیر اردلی کا بیان تا بعد اسکان اوسی کے لفظوں میں ادا کیا ہے اور مجرد واقعات کا ذکر کر دیا اس قسم کا بیان ایک جاہل اور غیر تعلیم یافتہ دیسی کی زبان سے اور وہ بھی نہایت ہی نامی کے ساتھ طرف ثانی کی جانب سے بلا کسی تحریک یا دباؤ یا سوالات جس طرح کے میری دانست میں خصوصیت کے ساتھ معنی خیز ہے۔ یہ بیان اس

اطلاع سے بھی تطابق و توافق رکھتا ہے جو افریقہ کے دوسرے حصوں میں اس سے قبل ہم پہنچائی گئی تھی اور اس کے صحیح ہونے میں کلام نہیں۔ یہ بات زبان زوہام و خاص ہے کہ شیخ سنوسی یورپ سے تو لاگ رکھتا ہے ہی لیکن فرانس و انگلستان کے خون ہی کا پیاسا ہے اور یہ وہ دو طاقتیں ہیں جو اسلامی افریقہ میں سب سے زیادہ با اثر اور طاقت ور ہیں۔

اب آپ کا رشا بجا ہے لیکن خود ہی آپ اس سے قبل فرما چکے ہیں کہ اس اردلی کو بعد وقت اس مضمون پر گفتگو کرنے پر آمادہ کیا گیا اور جب اس سے کرید کرید کر حالات دریافت کئے گئے تب کہیں اس نے زبان کھولی اور اب آپ فرماتے ہیں کہ آپ کے دوست کی جانب سے تو کوئی تحریک نہیں ہوئی اور نہ کسی قسم کا باؤ ڈالا گیا خود اس نے یہ باتیں بیان کیں اور یہاں بھی ارشاد ہوتا ہے کہ اس نے بتا لیا کہ زبان کھولی اب آپ ہی فرمائیے کہ ان تناقضات کو ہم کیسے سچ مان لیں کیا یہ ممکن ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنا راز دوسرے پر ظاہر نہ کرنا چاہتا ہو اور دوسرے کی طرف سے اتفاق سے اظہار بھی نہ ہو۔ جیسا کہ بقول آپ کے اس صورت میں نہیں ہوا۔ اور وہ پھر بھی افشا راز کر دے۔ اس کے علاوہ یہ بات مجھ میں نہیں آتی کہ جب یہ شخص مسلمان تھا اور شیخ سنوسی کا پیرو تھا جس کی اپنے تمام مریدوں کو پہلی تعین یہ ہے کہ اپنا تعلق دوسروں کے سامنے نہ رکھیں بلکہ اس کے ساتھ ظاہر نہ کریں چہ جائیکہ اپنے سب سے بڑے راز کا پردہ اٹھا دیں تو پھر کون اس نے باوجود متاثر ہونے کے آپ کے دوست کے سامنے بھانڈا بھوڑا دیا حقیقت یہ ہے کہ شیخ سنوسی اور اس کی پرفورٹ تحریک کے ہیبت ناک نتائج آپ کی قوت تخیل کے کرشمے ہیں جن سے آپ کا مضمون یہ ہے کہ افریقہ میں مسلمانوں کی جو رہی سہی آزادی ہے وہ بھی حرف غلطی تاریخ کے سیاسی مضمون سے مٹ جائے۔ تلاش آپ کا بیان سنوسی تحریک اور اس کی پوشیدگی کے متعلق صحیح ہونا کہ پورے جس کی ہوس ملک گیری اسے مرکز حکومت سے بہت دور ہٹائی جاتی ہے اور جس کا حشر ایک ملک میں دن وہی ہونے والا ہے جو دنیا کی اون قوموں کا جو انہوں نے چاروں طرف پھیلے



اس وقت تک شیوخ سنوسی نے اپنی جنگی طاقت کا اظہار کسی وسیع پیمانہ پر نہیں کیا غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اپنے ہم و فرات اور عاقبت اندیشی سے یہ سوچ لیا کہ اگر جہاد کا اعلان کیا گیا تو دول یورپ کے مقابلہ میں بالفضل کامیابی نہیں ہو سکتی اور عدم کامیابی سے اول کی وقت بہت کچھ گھٹ جائیگی اس کے ساتھ ہی اس میں بھی شک نہیں کہ شمالی افریقہ کے فرنج علاقہ میں ہر وہی شورش کا باعث اصلی شیوخ سنوسی ہی تھے۔ ہمیں یقینی طور سے معلوم ہے کہ سنہ ۱۸۸۱ء میں کرنل فلیٹرس اور اس کی جمعیت کا قبائلی گروہ ارقی اور ولاد و تلمک شیخ کے عربوں نے خاتمہ کر دیا وہ عبد القادر کے ذریعہ سے شیخ سنوسی محمد ثانی ہی کے ایما سے ظہور میں آیا تھا۔ اس کے بعد سنہ ۱۹۰۱ء میں جب الجیریا کے قریب بوانانہ کی اشتغالک پر فساد ہوا تو وہ بھی ایک سنوسی سالشش تھی۔ حالانکہ کے ماہ اکتوبر میں فرانسیسی فوج کے ایک دستہ کا صحرا میں قلعہ واقع کر دیا گیا یہ بھی شیخ سنوسی ہی کے مریدوں کی جماعت کی کارستانی تھی۔

اگرچہ شیخ سنوسی کا تعلق ہمدی یا خلیفہ سے نہیں ہے لیکن اس میں شک نہیں کہ ملاے سوامالی لینڈ سے اس کے حلیفانہ مراسم ضرور ہیں اور ملاوہ شخص ہے جو ابھی اور کوئی گل کھلا کر ہے گا۔ یہ بھی قرین احتمال ہے کہ مصر میں جو شورش حال میں ہوئی وہ بھی سنوسی ہی کے ایکٹوٹوں کی بھڑکائی ہوئی تھی اگرچہ یہ شورش

حاشیہ متعلق صفحہ ۸۲۔ اپنے ماتحتوں اپنی تبرکہ دہنے کے مذہب سے بچ جائے اور اس کے حواس وقت بہرہ سے ہو جائیں جہاں تک ہم کو معلوم ہوا ہے اگرچہ دوسرا سنوسی شیخ محمد ثانی خاص دل و دماغ کا شخص تھا اور اس کا حقیقت میں ہی مقصد تھا جو کچھ ان دلسن نے بیان کیا ہے لیکن موجودہ شیخ اپنے باپ کا سا اولاد اور ملاوہ شخص نہیں ہے۔ اس میں وہی شان شاہی پیدا ہو گئی ہے جو عام طور سے اسلامی دنیا کو فتنہ میں لائی جاتی ہے اور غائبانہ انداز اسلام ثابت ہوئی ہو۔ خدا اسے اپنے باپ کے نقش قدم پر چلنے کی توفیق دے۔

غالباً قبل از وقت تھی اور سنو سیون کی خواہش بھی نہ تھی کہ ابھی یہ بروئے کار آئے  
لیکن چونکہ فساد کی آگ مشتعل ہو چکی تھی اس لئے وہ اسے فروزہ کر سکے۔

ایک واقعہ جو برٹش ایٹ افریقہ میں سنوسی تحریک کی اشاعت کے متعلق  
مجھے بہت ہی نتیجہ خیز معلوم ہوا یہ تھا کہ گذشتہ سال پانچ سو ڈانی غیر کمیشن یافتہ  
فوجی افسر اور سپاہی مدت ملازمت کے ختم ہونے پر بجائے اس کے کہ دوبارہ  
فوج میں شریک ہوتے سیدھے شمالی افریقہ کو چلے گئے تاکہ وہاں شیخ سنوسی  
کی فوج میں شریک ہو جائیں۔ افریقہ کے نقشہ پر نظر ڈالنے سے معلوم ہو گا کہ مباحثہ  
سے جو بوبنگلا سفر کیا آسان نہیں ہے۔

یہ واقعہ اپنی شرح خود کر رہا ہے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ کتنے اور سپاہی شیخ کو کھینچ  
تے جامع ہوئے ہیں لیکن ان پانچ آدمیوں کا اس کی جمعیت میں جاملنا تو متحقق  
ہے۔ ان میں سے تین غیر کمیشن یافتہ افسر تھے اور دو سپاہی۔ اور پابھیوں  
میں سے ایک میرا اردلی تھا جس کی نسبت میں شہادت دے سکتا ہوں کہ  
اوس سے زیادہ بہادر اور کوہمہ صفت موصوف سپاہی ملنا محال ہے۔

ایک اور دلچسپ اور معنی خیز نکتہ یہ ہے کہ مقبرہ شہادت کی بنا پر میں کہہ سکتا  
ہوں کہ ہر سال جماعت سنوسی کے متعدد پیرو یورپ خصوصاً انگلستان و فرانس  
کو اس غرض سے بھیجے جاتے ہیں کہ وہاں رہ کر یورپین اصول کے مطابق کل  
وکمل تعلیم پائیں۔ یہ لوگ زیادہ تر شمالی اور مغربی افریقہ سے تعلق رکھتے ہیں۔  
فقط ان دو واقعات سے ظاہر ہے کہ ہمیں عربوں یا حبشیوں کے کسی معمولی مفید  
سے مقابلہ نہیں کرنا ہے بلکہ ایک وسیع اور منظم و مہذب تحریک سے ہمیں  
ملے اگرچہ سچ ہے تو فی الحقیقت افریقہ میں یورپ کے دن قریب آچلے اور ہمیں ابھی سے

نقاش

اوس کی نوحہ خوانی کے لئے تیار رہنا چاہئے۔

سابقہ پڑا ہے جس کے محرک فہیم و فریس ہیں جس کی شافین ہر جگہ پھیلی ہوئی ہیں جو آگے چل کر بڑی ظلمات (افریقہ) کے معاملات کے انفصال کا جزو اعظم بننے والی نہیں تو اس میں نمایان حصہ تو ضرور لینے والی ہے۔

بربر اور صحرا کے اعظم غرض تمام شمالی افریقہ میں سنوسی تحریک اسلام کی رگ رگ میں ساری دوایر ہے۔ مصر۔ سوڈان۔ سومالی لینڈ۔ عرب۔ ابی سینیا۔ مسو پوٹیمیا۔ ایشیائے کوچک۔ ترکی۔ یوگنڈا۔ زیمبارہ اور مشرقی و مغربی سو اہل افریقہ میں اس کے قدم اچھی طرح سے جم چکے ہیں۔ حبشہ میں بلاد و اضلاع میں سے ہر ایک بجائے خود اس تحریک کا سرچشمہ ہے۔ الاغواط۔ اورمان۔ الحجیرہ۔ توات۔ انسالا۔ ٹمبکٹو۔ سینگال۔ مرزوق۔ قانم۔ بھیل چاؤ کا شمالی و مغربی علاقہ۔ بورنو۔ طرابلس۔ تونس۔ جربوب۔ بنغازی۔ ان تمام مقامات سے صد ہا قاصد نکل نکل کر مسلمانوں کو جہاد کا پیغام پہنچا کر رہتے ہیں۔

اس زبردست اور خوفناک تحریک کے متعلق میرا مبلغ اطلاع بہت ہی کم ہے اور جو کچھ معلوم ہے اس کا اظہار بھی میں بہ حسن الوجہ نہیں کر سکتا۔ بظن غالب میری نسبت یہ کہا جائے گا کہ میں ناظرین کو ایک وہمی اور خیالی خطرہ سے خواہ مخواہ ڈرانا چاہتا ہوں۔ لیکن مجھے کامل اور قطعی یقین ہے کہ سنوسی طاقت کی اہمیت یورپ کے تصور سے بالاحسن اس کا اثر روز بروز بلکہ ساعت بساعت بڑھ رہا ہے اور وہ دن قریب آتا جا رہا ہے جبکہ اسلامی تعصب اور جوش کے ایک ایسے

لہ سونے کا بھاؤ ڈالتا ہے۔ معلوم نہیں اس سے زیادہ آپ کیا قیامت دھانا چاہتے تھے۔ نقاش

لہ چور کی دازمی میں تنکا۔ نقاش

سیلاب کا ہین مقابلہ کرنا پڑے گا جس کا تلام کل بر اعظم افریقہ میں شمالاً جنوباً اور  
شرقاً غرباً بچا ہوا ہوگا جس کی تنظیم پذیر فتنہ ہر اوس بند کے توڑنے کے لئے  
ہر طرح سے تیار ہوگی جو اوس کے روکنے کے لئے یورپ باندھے گا اور جس کے  
مقابلہ میں وہ تمام معرکے اور لڑائیاں جو سابق میں کالی قوموں سے ہو چکی ہیں  
محض بازیچہ اطفال ہوں گی۔

ممکن ہے کہ یہ تصادم ہماری زندگی میں ظہور پذیر نہ ہو کیونکہ جو قابل دماغ اس  
جہاد اکبری تیار کر رہے ہیں وہ ہر شیب و فراز سے واقف ہیں اور اون کا  
مقصود یہ ہے کہ جب جنگ کا وقت آئے تو کیل کانٹے سے ہر طرح تیار ہوں  
اور جہان تک ممکن ہو قرین فتح کا پلہ اونہیں کی طرف جھکا رہے۔ میزخیال ہے  
کہ بیس سال بعد یہ نازک وقت آئے گا لیکن یقینی طور پر کوئی حکم نہیں لگایا جاسکتا۔  
ممکن ہے کہ آج سے پچاس سال بعد آئے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کل ہی آجائے۔  
اس وسیع میدان پر مسلمانوں کے جہاد کا جو اثر جنگجویت پرست افریقی اقوام مثلاً  
زوتوؤن۔ سواتوؤن۔ ولسیوؤن اور ماسائیوں وغیرہ پر ہو گا وہ محتاج  
بیان نہیں۔ یہ قومیں اسی ناک میں ہیں کہ موقع ملے تو اپنے گورے آقاؤں کا  
نکا بوٹی کر ڈالیں۔ مجھے یقین واثق ہے کہ جب وہ وقت آئے گا تو افریقہ کا ہر  
وہ باشندہ جس کا رنگ کالا ہے گورے رنگ والی قوموں کے خلاف غمخیز  
کیف اٹھ کھڑا ہوگا۔ البی نیل کے دیسائی ممکن ہے کہ اس سے الگ رہیں جب

یہ جیسے تہنشاہ فیصلہ کے لئے آپ نے چرچ آف انگلنڈ میں ممبر کے قریب خاص طور پر نشست  
کا انتظام کر رکھا ہے۔ اور البی سینیا کے ساتھ جو بدینی اخوت کے یورپ دانت کاٹی روٹی کھاتا ہے  
کپتان ولسن شاید واقعہ اذو ابھل گئے ٹائی زیمیت کا خوب ہی حق ادا کیا تھا۔ وہ تو رحمتہ للعالمین کی دعا  
نماشی کرتے رہے گئی جس کے جدا جانے کی زمانہ میں آپ کی امت کے ساتھ جہاں تک کیا تھا۔ وڈ البی سینیا میں تو  
انہی کا ایک صوبہ جو۔ نقش

وہ دن آئے گا اور اس کا آنا ایسا ہی اٹل ہے جیسا تقدیر کا آنا تو افریقہ میں گورون  
کو جان کے لئے پڑ جائیں گے کیونکہ لاکھوں کروڑوں مسلمانوں نے کل براعظم  
میں مذہبی تعصب اور دینی خط کا طوفان مچا دیا ہوگا۔

یہ عظیم الشان فوج جو دنیا کی بہترین جنگجو اقوام سے مرکب ہوگی جس کے  
اکثر سپاہی یورپین طریقہ جنگ کی تعلیم خود یورپیوں سے پا چکے ہوں گے جس کو  
ہتھیار عمدہ سے عمدہ قسم کے ہوں گے۔ جس کے افسر فوج جنگ سے پوری  
طرح باخبر ہوں گے جس کی تنظیم و ترتیب باحسن الوجہ و عمل میں لائی گئی ہوگی۔  
جس کو قدم قدم پر تک ملے گی ایک ایسی ناقابل اندفاع قوت کا سرچشمہ ہوگی  
جسے زمانہ کی آنکھ نے اس سے پہلے نہ دیکھا ہوگا۔ ایک دن میں دیکھتے دیکھتے  
وہ حالت پیدا ہوگئی ہوگی جس کے مقابلہ میں ہندوستان کا نڈر اور سوڈان  
کی معرکہ آرائیان ناقابل ذکر واقعات تصور ہوں گے۔

جیسا کہ میں اوپر ظاہر کر چکا ہوں میرا بیان غالباً بہت کچھ مبالغہ آمیز سمجھا جائے  
لیکن میں ایک دفعہ پھر اپنے اس قطعی یقین کو دہراتا ہوں کہ آج سے بیس  
سال کے اندر اندر یورپ افریقہ کے بیابانوں میں ایک خونریز جنگ میں  
دم توڑ رہا ہوگا اور اس کا مقابلہ ایک ایسی بڑی زبردست طاقت سے ہوگا کہ  
قرین قیاس نہیں کہ جنگ کے خاتمہ پر ایک بھی گور افریقہ میں باقی رہے۔  
ایک فقط میں ہی اس خیال کا حامی نہیں ہوں۔ ڈاکٹر کارل پیٹرس کی رائے  
کا اقتباس اس سے پیشتر میں درج کر چکا ہوں اور متعدد دیگر اصحاب کی آرا  
بھی اسی خیال کی تائید میں پیش کی جاسکتی ہیں اور یہ اصحاب وہ ہیں جنہوں نے  
اپنی زندگی افریقہ کے لئے وقف کر دیں۔ جنہوں نے اپنے دل و دماغ  
کے بہترین نتائج اس کی نذر کر دیے اور جو ان گنتی کے چند یونیون میں سے ہیں

جنکو ویسیوں کے جذبات و احساسات کا علم ہے۔

افریقہ کی مکمل کی مکمل ویسی اقوام میں اس قدر بے چینی اور ناراضی پھیلی ہوئی  
ہو کہ صرف ایک چنگاری افریقہ بھر کو مشتعل کر دینے کے لیے کافی ہے اور یہ  
خیال ہے کہ سنوسی تحریک یہ چنگاری بن کر بارود کی اوس سرنگ میں پڑے گی  
جس کے بھک سے اُڑنے کے لئے اسی کی دیر ہے۔

(انٹرنیشنل پریس بابت اہم خبریں)

نقاش

## غزل

بڑھا ہے آگے کو روز روشن اُٹھی ہے پیچھے کورات کالی  
بچھ گیا آسمان کا میلہ ہوئی ستاروں سے بزم خالی  
ہنسا کے بجلی کو ابرو یا جگا کے سورج کو چاند سو یا  
یہ نقش ہستی ہے اعتبار سی کہیں جلالی کہیں جہالی  
کسی کی چلتی نہیں یہاں کچھ پکارتے سب ہیں اعرفا  
وہ فخر رازی ہوں یا فسطون جلال رومی ہوں یا غزالی  
کیا ہے ایک دماغ و دل نے نئے نئے گلے ہن کھلنے  
کسی نے برقعہ اتار پھینکا کسی نے چلن ہی توڑ ڈالی  
جد ہے مقسوم اپنا اپنا الگ ہے تقدیر اپنی اپنی  
دیا ہے اوس سوخ و لستان کے کسی کو بوسہ کسی کو محالی  
عطا کیا طبع نکتہ رس نے میرے قلم کو سخنوری میں  
خیال انوکھا بیان اچھوتا زمین نی اور روشش زالی  
نقاش

لے یا تو ابی سینا مستثنی تھا اور یاد بھی اس کلیہ میں ختم ہو گیا۔ کپتان ولسن رعا فطرت باشد۔  
نقاش

# وکرما روسی

زندہ جاوید ڈراما نویس کا لید اس کے مشہور ڈراما کا اردو ترجمہ جس میں مولوی محمد عزیز مرزا صاحب بی۔ اے۔ نے اپنی بے مثل انشا پر دازمی کا ثبوت دیا ہے۔ ڈراما کے شروع میں فاضل مترجم نے ایک مقدمہ لکھا ہے جس میں فن ڈراما پر ایک مبسوط اور عالمانہ تنقید کی گئی ہے۔ اردو زبان میں یہ کتاب ایک پیشینہ اضافہ ہے اور باغی بیہیم کا کتب خانہ اس کتاب سے خالی نہ رہنا چاہئے۔ قسم اول مجلد عہدہ غیر مجلد عہدہ: قسم دوم عہدہ غیر مجلد عہدہ۔

یہ کتاب دفتر دکن ریویو حیدر آباد دکن سے مل سکتی ہے

## عازمان حج ملاحظہ فرمائیں

حج کے لئے عازمان حج کے مکہ معظمہ جانے اور زیارت حرمین شریفین سے شرف ہونے کا زمانہ قریب آتا جاتا ہے۔

حاجیوں کی کثرت کے باعث اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جہازوں کا کرایہ بڑھ جاتا ہے اور جہازوں میں آرام کی جگہ بھی مشکل سے ملتی ہے جن صاحبوں کو آرام و کفایت کے ساتھ حج کے لئے بحری سفر کرنا مقصود ہو ان کو چاہئے کہ وہ ابراہیم جی اسمعیل جی لوئیہ ایجنٹ حجاج ناگ دیو سی روڈ بمبئی سے خط و کتابت کیونکہ برٹش انڈیا جہاز ران کمپنی نے فروخت ٹکٹ کے لئے ان کو اپنا ایجنٹ مقرر کیا ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اس کمپنی کے جہازوں میں جو نہایت تیز رفتار ہیں اور جنہیں برقی روشنی ہوتی ہے غور و نوش کا انتظام نہایت اعلیٰ درجہ کا ہے اول و دوم درجہ کے مسافروں کے لئے علاوہ ٹوک (عرشہ) کے مسافروں کے لئے بھی ہر طرح کی راحت مہیا کی گئی ہے کمپنی مذکور کا جہاز اکتوبر میں بمبئی سے جدہ کو نکلے گا۔

## کشمیر کی بے نظیر اشیا

بنائش ۱۹۰۶ء میں طلائی تمغہ انعام ملا

مگرم اوننی کپڑا اور سودیشی کشمیرہ۔ خاص کشمیری شال کا مدار اور چاور د کو بند کشمیرہ۔ زلیدہ اور الوان چاندی کے منقش اور سادہ برتن۔ نقشی قلمدان و دیگر اشیا۔ قالین۔ میز پوش۔ فیروزے اور اصلی بگینے بیوہ جٹا



اور مربجات - خالص سنگت شبکی ہولہ لیان - کندل - زعفران خالص - اہلی  
میرہ - سلاجیت - مشک - بنفشہ اور غیرہ بنفشہ وغیرہ - ایک بار آزمائے  
فہرست کے لئے درخواست کیجئے دیار سنگت جی ۱۱ - کشمیر اینڈ تبت ٹریڈنگ  
کمپنی سری نگر۔

## التماس

ہم کو سالہ آفتاب جہاں را پائے کے لئے عمدہ مضامین کی ضرورت ہے  
جوئی کے چار مضمون نگار صاحبان کی خدمت میں بشرط پسند انعام نذر کیا جائے گا  
مضمون نویس کیپ کے ہ مضمون سے کم نہ ہونا چاہئے نظم کے پچاس اشعار  
ایک مضمون کے برابر تصور ہوں گے۔ مضامین آئندہ کے کل حقوق بحق  
رسالہ آفتاب محفوظ سمجھے جائیں گے مضامین میں مذہبی اور پولیٹیکل رنگ  
تقطعی نہ ہونا چاہئے اور ۲۰ نومبر تک ہمارے پاس پہنچ جانا چاہئیں۔ ایک  
صاحب زیادہ سے زیادہ انعام حاصل کر سکتے ہیں۔ مضمون نمبر اول -  
مضمون نمبر دوم - مضمون نمبر سوم - مضمون نمبر چارم - مضمون حاصل  
کرنے والے آفتاب کا خریدار ہونا ضروری ہے۔ جو صاحب خریدار  
ہوں وہ مضمون روانہ کرتے وقت خریدار ہو سکتے ہیں۔

## التماس

منیجر آفتاب جہاں را پائے رامپور

## زنجبار

ترنگی کا لفظ جاہلے فارسی اردو لٹریچر میں عام طور سے آتا ہے۔ یہ لفظ اسی ملک کا پتہ دیتا ہے۔ قدیم زمانہ میں اس کی حکومت سمندر پر بہت تنگ پہلی ہوئی تھی۔ عرب کے بلاد و بیچ کہتے تھے ابن بطوطہ اور دوسرے عرب سیاحوں اور مصنفوں نے اس کا ذکر کیا ہے۔ لیکن پندرہویں صدی کے آخر میں جب ترنگیز نہاں پہنچے تو زبان کے بادشاہ کی حکومت میں زوال آگیا۔ ترنگیزوں نے اس ملک میں بڑے بڑے ظلم کئے اور ملک کو لوٹ کھسوٹ کے تباہ کر دیا۔ سترہویں صدی میں ان کی حکومت کا بھی خاتمہ ہو گیا۔ اور عربوں کا دور شروع ہوا۔ جسکی مختصر کیفیت یہ ہے کہ ۱۶۹۸ء میں ترنگیزوں کے ظلم سے تنگ آکر یہاں کے باشندوں نے سیف بن سلطان امام سقط کو بلاوا بھیجا کہ وہ انکراؤنہدین ان ظالموں کے پنجہ سے نجات دے۔ سلطان نے اپنی بحری قوت بھیج کر ترنگیزوں سے مباحثہ زنجبار۔ پمبا اور کلوا لے لئے۔ لیکن امام کی یہ حکومت برائے نام رہی۔ ۱۷۳۸ء میں بہدلام احمد بن سعید مباحثہ سقط سے لگ ہو گیا اور لی بن عثمان جو مان کا خاندانی حاکم تھا خود مختار فرمان روا بن بیٹھا۔ ۱۷۳۸ء میں سعید نے پہر اسے اپنے ماتحت کر لیا۔ زنجبار ۱۷۳۸ء میں احمد بن سعید کے پوتے حامد بن سعید کے زمانے میں پورے طور پر زیر فرمان آیا اور اب تک اسی خاندان کی حکومت میں ہے۔

سلطان بن احمد نے ۱۷۳۸ء میں انتقال کیا۔ اور اسکے دو بیٹے سالم اور سعید اسکے جانشین ہوئے مگر چونکہ یہ منیلاسن تھے لہذا ان کے چچا میر میانی بدر بن سیف کے ماتہ میں رہی۔ بدر نے اس خوبی اور لیاقت سے کام کیا کہ سعید کو اس کی طرف سے شبہ پیدا ہو گیا اور اس نے ارادہ کیا کہ بدر کو ہلاک کر ڈالے چنانچہ ایک

بہانہ سے اسے بلایا۔ باقی تین ہوتے ہوئے خجرو تلواریں بکشت ہونے لگیں حاضریں میں سے ایک نے بدر کا خنجر کمر سے نکال لیا۔ سعید نے فوراً تلوار کھینچ بدر کے شانہ پر ایک ماتمہ مارا۔ بدر چنیا چلا تا بہاگا اور گھوڑے پر سوار ہو نکل گیا۔ مگر زخم کی تکلیف سے تھوڑی دور جا کر گر پڑا اور سعید اور اسکے سواروں نے اس کا کام تمام کر دیا۔ اس کا چچا قیس ایک پندرہ برس کے لڑکے کی یہ چالاکی اور سڑن پین دیکھ کر دنگ ہو گیا اور اپنے من چلے بہتیمے سے بہت خوش ہو کر صلح کر لی۔

سعید اس خاندان میں بڑا بہادر۔ دانشمند اور قابل فرمانروا گذرا ہے جس قدر وہ جنگ میں بہادر اور دلیر تھا اسی قدر معاملات میں زیرک و دانا تھا۔ اس نے ۱۳۳ھ تک حکومت کی مگر اس کا سارا زمانہ بڑی بڑی جہات سے بھرا ہوا ہے۔ وہ امام سقط اور سلطان زنجبار کہلاتا تھا۔ اور اسکی بہادری۔ فتوحات اور دانشمندی کی ایک دہم تھی اس کے زمانہ میں عباسی انگریزوں کی حفاظت میں آگیا۔ مگر کچھ دنوں کے بعد انگریزوں نے اسے چھوڑ دیا اور سعید نے لڑجھگڑ کے پہرا و سپر قبضہ کر لیا۔ زنجبار میں اب اس نے قیام اختیار کیا اور محل وغیرہ بنائے۔ اور اس وقت سے تجارت میں ترقی شروع ہوئی۔ اور اس نے انگریزوں اور فرانسیسون سے معاملہ کر کے اپنی حکومت کا استحکام کیا۔ غلامی کی موقوفی کے متعلق اسی کے زمانے سے تحریک ہوئی اور متعدد کوششیں کی گئیں۔ سعید نے ۱۳۵۹ھ میں انتقال کیا۔ اسکی وصیت تھی کہ ایک بیٹا افریقہ اور دوسرا مسقط میں رہے۔ لیکن حکومت کے معاملہ میں ایسی وصیتیں ہمیشہ بیکار ہوتی ہیں۔ غرض ایک بیٹا مسقط میں تھا دوسرا سعید زنجبار میں۔ طے یہ ہوا کہ میر جالیںس ہزار کروڑ سالانہ اپنے بہائی گواہوں کے اور زنجبار کی حکومت پر قایم رہے۔ لیکن پہلے سال کے بعد اس نے یہ روپیہ دینا بند کر دیا۔ اس پر سے جھگڑا ہوا۔ آخر انگریزی گورنمنٹ نے بیچ بچا دیا۔

اور ان شرائط پر تصفیہ کر دیا

- ۱۔ سید مجید زنجبار و مقبوضات کا فرمان دیا جائے گا۔
  - ۲۔ فرمانروائے زنجبار کو ہر سال چالیس ہزار کروڑ حاکم مسقط کو دینے ہو گئے
  - ۳۔ سید مجید اپنے بیانی کو دو سال کی رقم ادا کرے۔
- سید مجید کے انتقال پر سترہ سال میں سید بخش تحت نشین ہوا۔ انگریزوں نے تجارت و انسداد غلامی کے متعلق اس سے بھی ویسا ہی معاہدہ کر لیا۔ تجارت غلامان کے انسداد کے متعلق اس زمانہ میں بڑی جدوجہد کی گئی۔ اور سلطان پر گورنٹ انگریزی نے انتہا سے زیادہ زور دیا کہ فوراً موقوف کر دی جائے۔ عرب سردار اسیر راضی نہیں ہوتے تھے اور مخالفت پر آمادہ تھے۔ اور انگریزی گورنٹ زور دیتی تھی۔ سلطان کی جان و مال میں تھی۔ آخر جب انگریزوں کی طرف سے الیٹیمٹ دیا اور جنگی بیڑا لاکھڑا کر دیا گیا تو سلطان کو مجبوراً راضی ہونا پڑا اور اسکے بعد غلامی کی موقوفی کا اعلان کیا گیا۔ اس زمانہ سے انگریزوں کا زور روز بروز بڑھتا گیا۔ سترہ سال میں سلطان کو برٹش گورنٹ نے انگلینڈ آنے کی دعوت دی۔ اس نے دعوت قبول کی۔ لندن میں اسکی بہت آدابگت ہوئی۔ اور سلطان اور انگریزوں کے تعلقات اور مستحکم ہو گئے۔ اس زمانہ میں ایک عجیب واقعہ ہوا کہ اہل جرمنی نے بھی مشرقی افریقہ میں قدم بڑانے شروع کئے تھے۔ زنجبار کے ایک چھوٹے سے علاقہ سویرہ کے سلطان نے اپنے تین جرمن کمپنی کے حوالہ کر دیا۔ اور انہوں نے اسکی اپنی حفاظت میں لے لیا۔ جب اس کی اطلاع سید بخش کو ہوئی تو وہ مارے حیرت و فک رہ گیا۔ اور اس نے اسی وقت ایک ماربرلن کو دیا اور خود دمان جانے کو مستعد ہو گیا۔ مگر انگریزی جنرل میتھوز نے روک لیا۔ انگریزی گورنٹ اور جرمن گورنٹ میں اس کے متعلق بہت کچھ خط و کتابت ہوئی۔ مگر انگریزی گورنٹ کے

دوب جانے سے کچھ نہ ہوا۔ سید برغش لایق فرما رو آتا۔ اس نے عمدہ عمدہ عمارتیں بنوائیں۔  
شکر کے کارخانے قائم کئے۔ شیشے نکلے۔ زنجبار اور بمبئی کے درمیان و خالی آسمان  
چلائے اور جب ڈاکٹر کرک انگریزی پولیکل اینجٹ نے کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ سین  
آپ کا بیس ہزار پونڈ سالانہ کا نقصان ہو رہا ہے تو اس نے کیا عمدہ جواب دیا کہ ”اگر  
صرف جہازوں کو دیکھا جائے تو آپ کا کہنا سچ ہے لیکن یہی دیکھنا چاہئے کہ ان کی  
وجہ سے چنگی کی آمدنی کس قدر بڑھ گئی اور لوگوں کو چیرین کس قدر سستی اور عمدہ  
لئے لگین جس سے ان کی معاشرت اعلیٰ درجہ کی ہو گئی ہے۔“ ۱۸۵۵ء میں  
سید برغش کا انتقال ہو گیا۔

برغش کے بعد اس کا بیٹا سید خلیفہ جو قید میں تھا تخت پر بیٹھا۔ اس کے زمانہ  
میں سلطان زنجبار کے حقوق سواصل جرمن کمپنی نے ۲ لاکھ پونڈ میں خرید لئے۔  
یہ رقم برغش گورنمنٹ کے حوالہ کر دی گئی جس کا سود زنجبار کو ملتا ہے۔ سید خلیفہ کے بعد  
اسکا بھائی علی بن سعید تخت نشین ہوا۔ اس کے زمانے میں ملک بالکل انگریزوں کے  
قبضہ میں آ گیا۔ اور سارا انتظام انگریزی افسروں کے ہاتھ میں دیدیا گیا۔ انگریزوں کی  
چال بہت دیہی مگر بڑی کارگر اور گہری ہوتی ہے۔ اب زنجبار اون کے ہاتھ میں  
اسی طرح ہے جیسے کوئی ہندوستانی ریاست بلکہ اس سے بھی زیادہ۔ جس وقت  
انگریز زنجبار میں تجارت غلامی کے انسداد پر زور دے رہے تھے اور سلطان کو  
طرح طرح سے مجبور کر رہے تھے تو سید برغش بن سعید نے انگریزی  
سفیر سے خوب بات کہی کہ ”دوبار تم نے سید سعید کے زمانہ میں اپنے مطالبات  
پر زور دیا۔ اسی طرح ایک بار تم نے سید مجید کے زمانہ میں ہمیں دانا چاہا۔ اب  
جو تھی بار مجھ پر سختی اور تشدد کر رہے ہو۔ اب نہ معلوم پانچویں بار تم کیا طلب کرے تو  
میں کیونکر جانوں کہ یہ تمہارا آخری مطالبہ ہے۔ کیا اس کے بعد کچھ نہیں۔“

سلطان کا کہنا بالکل ٹھیک تھا۔ اب انہیں کسی مطالبہ کی ضرورت نہیں۔ اب ملک اولن کا ہے۔ حکومت اون کے ہاتھ میں ہے۔ سلطان شل ایک پشنر کے ہے۔

سلطان خلیفہ کا انتقال ۱۸۹۱ء میں ہوا اور اسکے بعد علی بن سعید تخت پر بیٹھا۔ اور ۱۸۹۲ء میں انتقال کر گیا۔ اوس کا جانشین سید حامد بن ثونی ہو۔ ان دونوں کی حکومت کم زور تھی۔ اور کوئی امر ایسا نہیں جو قابل ذکر ہو۔ البتہ ۱۸۹۲ء عام طور پر قابل ذکر ہے کیونکہ اس سن سے انگریزی انتظام باقاعدہ طور سے شروع ہوا اور جنرل بیٹھوز پہلا وزیر سلطنت زنجبار کا قرار دیا گیا۔ سلطان کی خواہ مقرر ہوئی۔ آمدنی خرچ کے حسابات قاعدہ سے رکھے گئے۔ اور مختلف محکمے انگریزی افسروں کے تحت میں دئے گئے اور بلا منظوری قونسل جنرل کے کسی کو انگریزی افسروں کے ہٹا کر اختیار نہ کیا۔ سید علی کے انتقال پر حامد بن ثونی تخت نشین ہوا۔ اور ۱۸۹۶ء میں اسکے انتقال پر خالد بن بخش تخت پر بیٹھ گیا۔ انگریزوں کو یہ ناگوار ہو اگر بغیر ان کی منظوری کے یہ تخت نشینی کیسے عمل میں آئی۔ حالانکہ رعایا اس سے راضی تھی اور یہ بڑا بہاؤ اور قابل شخص تھا لیکن انگریزوں نے گولہ باری کر کے محل سلطانی کو مسمار کر دیا۔ خالد نے پہاگ کر جرمن قونسل خانہ میں پناہ لی۔ اور سید محمود تخت پر بیٹھا گیا۔ ۱۹۰۲ء میں سید محمود کا بھی انتقال ہو گیا۔ یہ شخص انگریزوں کی گون کا تھا اور انگریزوں کو بہت چاہتا تھا۔

اب سلطنت کا انتظام وزیر کے ہاتھ میں ہے۔ جس کا تقریر فارن آفس کے اختیار میں ہے۔ اور زیر پرچم افسروں کا ایک اسٹاف ہے جو مختلف محکموں کے افسر ہیں۔ سلطنت برطانیہ کی طرف سے ایک قونسل جنرل رہتا ہے۔ جو علاوہ انگریز رعایا کی آزادی کے ذمہ دار ہونے کے گورنمنٹ زنجبار اور فارن آفس کے

درمیان بطور وکیل کو ہے۔ زنجبیا اور پمبا ضلعوں اور قلعوں میں منقسم ہیں۔ جن کے اعلیٰ افسر انگریزی ہیں اور ادن کے ماتحت عرب حکام ہیں۔ عدالتوں میں مقدمات کے تصفیہ کے لئے قاضی مقرر ہیں۔ مگر وہ تمام معاملات جن میں یورپین مدعی یا مستغیث ہوں برٹش کورٹ میں پیش ہوتے ہیں۔ ایک عدالت اپیل بھی ہے۔ حسابات انگریزی اور عربی دونوں زبانوں میں رکھے جاتے ہیں جن پر برٹش کینٹ اور تونسہ جنرل کی نگرانی ہے جس کی منظوری کے بغیر کسی نئے خرچ کا اضافہ نہیں ہو سکتا۔

موجودہ فرمانروا کا نام سید علی بن سید محمود ہے۔ جب اس کے باپ کا انتقال ہوا تو ایرلینڈ سے واپس آ رہا تھا۔ جہاں وہ دربار تاج پوشی شاہ ایڈورڈ میں اپنے باپ کی طرف سے شریک ہوا تھا۔ واپس آنے پر اسکی تخت نشینی کا اعلان کیا گیا مگر چونکہ بالغ نہیں ہوا تھا لہذا اسٹراجر وزیر سلطنت کینٹ قرار دیا گیا۔ اس نوجوان فرمانروا نے انگلستان کے اسکول ہیرو میں تعلیم پائی تھی اور انگریزی خوب بولتا تھا اب اسے اختیارات مل گئے ہیں ہر چند اس نے چاہا کہ اسکے اختیارات میں کچھ توسیع ہو لیکن برٹش گورنمنٹ ایسی لاٹائل باتیں کب سنتی ہے۔ سارے اختیارات تونسہ جنرل کو حاصل ہیں نام کو سید علی سلطان ہے مگر دراصل سلطان تونسہ جنرل ہے۔ یہاں تک کہ سلطان کی تمام خط و کتابت پہلے تونسہ جنرل کی نظر سے گذرتی ہے اور اسکے بعد منزل مقصود کو روانہ کی جاتی ہے۔ آجکل انگلستان میں برل گورنمنٹ ہے اور اس لئے امید کی جاتی ہے کہ وہ اس قسم کے قیود کو اٹھا دے گی۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ پارلیمنٹ برل اور کنسرویٹو انگلستان کے لئے ہر غیروں کے لئے وہ قریب قریب یکساں ہے۔

مسلمان یہاں کے شافعی مذہب کے سنتی ہیں۔ مگر سلطان اور ادن کے اقربا

ابھنی ہیں۔ مختلف جیساٹی مشن ہی اس جزیرہ میں مصروف کار ہیں۔  
یہاں پولس وغیرہ سب ملاکر ۶۰۰ آدمیوں کی فوج ہے جس کا کمانڈر انگریز ہی  
باوجود تمام نقصانات کے جو بعض حصوں کے چھن جانے سے اسے ہوئے  
اس ملک کا رقبہ ۸۸۵۰۰ مین ۴۲۰ مربع میل اور آبادی ۸۶۵۰۰۰ تھی۔ لیکن اسکے  
بعد سے بعض اور علاقے یورپین دول کے نذر ہوئے اور اب اس کا رقبہ مع پیشہ کی  
۱۰۲۰ مربع میل اور آبادی تخمیناً ۳ لاکھ ہے۔ جہین سے ایک لاکھ صرف شہر  
زنجبار کی ہے۔

عربوں کی تعداد یہاں پندرہ ہزار کے قریب ہے۔ یہ لوگ یہاں زمیندار اور  
صاحب الماک و جائداد ہیں۔ اور یہاں کی پیداوار کی رونق انہیں کی وجہ سے ہے  
خاص کر لوگ کی کاشت جو دمان بکثرت ہوتی ہے اور جس کی بہت بڑی تجارت ہے  
انہیں کے ہاتھ میں ہے۔ عرب بہت بڑے منتظم اور ہوشیار ہوتے ہیں۔ زنجبار  
میں انہیں یورپین پر بھی ترجیح ہے۔ کیونکہ یورپین بوجہ آب و ہوا کے گرم اور مرطوب  
ہونے کے اس قدر سخت اور نگرانی نہیں کر سکتے۔ عرب دمان بھی اپنے اخلاق یہاں  
نوازی صبر و استقلال کے لکھن ہو ہیں۔ لیکن زیادہ تر آبادی یہاں سواحلی قوم کی ہے۔  
جو ایک قسم کے دوغلے لوگ ہیں جو ادنیٰ درجہ کے کاروبار۔ مزدوری یا خدمتگاری  
کرتے ہیں۔ یہاں کی دیسی اور سواحلی عورتیں باہر پہرتی ہیں اور کسی قسم کا پردہ  
نہیں کرتیں۔ لیکن عرب عورتیں پردے میں رہتی ہیں۔ اور سو اسے رات کے  
جب وہ برقع پہن کر ایک دوسری سے ملنے جاتی ہیں اور کسی وقت باہر نظر نہیں  
آتیں۔ کانون میں بالے بالیان اور ناک میں بلاق اسی طرح پہنتی ہیں۔ جیسے  
ہندوستان کی عورتیں۔

بئے۔ خوجے۔ بوہرے۔ ہندو۔ پارسی بکثرت پائے جاتے ہیں۔ ان کی



تعداد دس ہزار کے قریب ہے۔ زنجبار اور مشرقی افریقہ کی تجارت انہیں ہندی تاجرون کے ماتھے ہے۔

یہاں کی بڑی پیداوار لونگ ہے۔ جسے سلطان سید سعید نے بہت کچھ ترقی دی اور اس کی وجہ سے عربوں کو اس کی کاشت کا شوق پیدا ہوا۔ جسکی اب یہ کثرت ہے کہ دنیا کی کل لونگ کی پیداوار میں پچھلے یہاں کی لونگ کا ہے یعنی ایک ڈھائی لاکھ پونڈ سالانہ کی پیداوار ہے۔ اسکے علاوہ چانول۔ ناریل۔ ربڑ۔ کیلا۔ اناس۔ نارنگی۔ آم۔ گنا۔ پان۔ تبا کو پیدا ہوتا ہے۔

اس جزیرہ کی حالت ترقی پذیر ہے۔ اسلئے کہ اس کا بندر بہت اچھا ہے۔ جہاں ہر موسم میں ہر قسم کے جہاز آجاسکتے اور رہ سکتے ہیں بارش خوب ہوتی ہے زمین سرسبز اور زرخیز ہے۔ لونگ کی کاشت اور تجارت کی وجہ سے بہت سے ہندی تاجر اور کاروباری لوگ یہاں آئے ہیں اور یورپین کارخانے قائم ہوئے ہیں ایک ٹین فٹ چوڑی چھوٹی لائن ریل کی شہر زنجبار سے اریل اور لونگ کی باغات تک جو شمال میں واقع ہیں ایک امریکن کمپنی تیار کر رہی ہے۔ علاوہ اسکے ریلوے برقی روشنی اور ٹیلیفون کے قائم کرنے کی بھی تجویزین ہو رہی ہیں۔



## افریقہ میں اسلام کی اشاعت اور موجودہ حالت

ساتویں صدی عیسوی کے وسط میں جب عمرو بن العاص نے مصر پر فاطمی کی اسلام کی اشاعت پر عظمیٰ افریقہ میں اسی وقت سے شروع ہو گئی۔ وہاں اسلام کی قدم قدم جانے کی ایک وجہ یہ بھی ہوئی کہ مصر کے عیسائیوں کو سلطنت روم سے بوجہ اوس کے مذہبی عناد اور ظلم و بے انصافی کے سخت نفرت ہو گئی تھی۔ اسلئے انہوں نے ایک نئی حکومت کا جس نے انہیں آزادی اور انصاف عطا کیا نہایت خوشی کے ساتھ خیر مقدم کیا اور بہت غنیمت سمجھا۔ تھوڑے ہی زمانہ کے بعد قبطیوں نے اسلام قبول کر لیا۔ اور اسلام کی تعلیم نے رفتہ رفتہ سارے ملک میں گہر کرنا شروع کر دیا۔ چنانچہ اس کے ثبوت میں سب سے دلچسپ اور زبردست شہادت یہ ہے کہ حضرت عثمان کی خلافت میں محصول کی رقم ایک کروڑ بیس لاکھ تھی۔ چند سال بعد پچاس لاکھ رہ گئی۔ یعنی عیسائی کثرت سے مسلمان ہو گئے۔ مولانا عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں یہ آمدنی اور گھٹ گئی اور حاکم مصر نے یہ تجویز کی کہ جو لوگ آئندہ مسلمان ہوں وہ جزیہ سے مستثنیٰ نہ کئے جائیں۔ لیکن خلیفہ نے یہ تجویز منظور نہ کی اور جواب میں یہ یادگار حدیث فرمایا: ”اگر کل عیسائی مسلمان ہو جائیں تو یہی مجھ پر ایسی ہی خوشی ہوگی۔ خدا نے اپنے نبی کو ان میں رسول کر کے بھیجا تھا نہ کہ محصول جمع کرنے والا۔“ علاوہ اس کے خود عیسائیوں کی غفلت آپس کے لڑائی جھگڑوں نے عیسائیوں پر برا اثر ڈالا اور عیسائی برصغور رغبت مسلمان ہو گئے۔

علاوہ مصر کے نویں صدی میں اسلام کی اشاعت تیرہویں صدی عیسوی کے بعد شروع ہوئی حالانکہ نویں صدی خود مختار سلطنت تھی اور مسلمانوں کے تحت میں نہیں آتی تھی۔ وہاں مذہب اسلام کی اشاعت مسلمان تاجروں اور سیاحوں کے ذریعہ سے ہوئی۔

نوبیہ کے تاج محل ہرنگو لڑکا بادشاہ مسلمان ہو گیا اور اس کا اثر رعایا پر پڑا۔ وہ ان اسلام  
تدریج اور ایک عرصہ میں پہلا۔ اور لوگ خود بخود اسکی طرف مائل ہوئے۔

لیکن حبش کے باشندوں نے نوبیہ والوں سے بہت پہلے اسلام قبول کیا۔  
نہان سب سے بڑا کام اسلام کے ایک مناد ابو عبد اللہ محمد نے کیا۔ جس نے  
غزہ کی اشاعت میں بہت کوشش کی۔ سوہوین صدی کے ابتدا میں احمد نامی  
ایک سردار نے جو انجو کے قیس کا بیٹا تھا اور جس نے مذہب اسلام قبول کر لیا تھا  
ملک حبش پر لشکر کشی کی اور بہت سے عیسائی اسکے ساتھ مسلمان ہو گئے۔ اور  
بعض مقامات میں کثرت سے عیسویوں نے اسلام قبول کرنے میں سبقت کی۔ جو مسلمان حبش کے  
بادشاہ کے ہاں ملازم تھے انہوں نے بھی اشاعت مذہب میں کوشش کی۔ اور  
اٹھارہویں صدی میں بعض اوقات ایسا ہوا کہ خود فتاری حاصل کرنے اور اعیان مملکت  
میں شمار ہونے کے لئے مسلمانوں نے اپنے تئیں عیسائی شہرہ کر لیا اور حبش کے  
صوبہات پر حاکم مقرر ہو کر تبلیغ اسلام کا کام کیا۔ لیکن اسلام کی اشاعت میں کلیسیائی  
کا خاص سبب یہ تھا کہ حبشی عیسائیوں کے مقابلہ میں مسلمان اخلاقی برتری رکھتے تھے۔  
اور یہ کچھ مردوں ہی پر موقوف نہ تھا بلکہ بعض عورتوں نے اپنے تئیں عیسائی ظاہر  
کر کے حبش کے عیسائی سرداروں سے شادیاں کیں اور اپنی اولاد کو مسلمانوں کے  
مذہب پر اٹھایا اور اسلام کی اشاعت میں ہر طرح مدد دی۔ اوپل لکھتا ہے کہ حبش  
کے سفر میں اسنے اکثر بات دیکھی کہ جب کوئی منصب ایسا خالی ہوا جسکے لئے  
مقتد یا متدین شخص کے انتخاب کی ضرورت ہوئی تو ہمیشہ مسلمان منتخب ہو کر مقرر  
ہوا۔ عیسائیوں کے مقابلہ میں مسلمان زیادہ چمت اور منضی تھے۔ ہر ایک مسلمان  
اپنے بیٹوں کو کھنا پڑھنا سکھاتا تھا لیکن عیسائیوں کے بچے اسی وقت تعلیم پڑھتے  
جبکہ ان کو قیس بنانے کی خواہش ہوتی تھی۔ "غرض کہ یہی تاجرون اور عام مسلمان

کی کوشش سے کبھی فتوحات کے ذریعہ اور کبھی عیسائیوں کی غفلت اور کبھی کسی پرچہ  
 دلی اسلام متحدی اور بعض اوقات اسلامی اخلاق کی برتری اور فضیلت کی وجہ سے حبش  
 دیگر ممالک میں مذہب اسلام کو ترقی ہوئی۔

بربر کی فتح کے ساتھ (۳۲۵ء) رومن کی ملکہ اور قوم مسلمان ہو گئی فتح افریقہ کوئی  
 وہ تمام روپیہ جو خلیفہ نے اسے بھیجا تھا اچھے اچھے نوجوان شریف صورت غلاموں  
 کے خریدنے میں صرف کیا۔ اور وہ سب اسلام قبول کر لیتے تھے اور جو جس کام کے  
 مناسب معلوم ہوتا اسے اسی کام پر مقرر کر دیا جاتا تھا۔ یہاں تک کہ بعض اون میں  
 فوج کے بڑے بڑے عہدوں پر مقرر ہوئے۔ گیارہویں صدی کے زمانہ میں ایک بزرگ  
 عبداللہ بن یسین نے مذہب کی تلقین اور اشاعت میں بہت بڑا کام کیا۔ انہوں نے  
 جزیرہ سنگال میں ایک خانقاہ قائم کی اور مختلف لوگ اسے مرید ہوئے جن کو  
 انہوں نے یہ ہدایت کی کہ اپنی اپنی قوم میں جا کر اسلام پہلایں اور لوگوں کو راہ راست  
 پر لائیں۔ مرشد اور مریدوں نے بہت کوشش کی اور سخت محنت و شفقت اٹھالی مگر  
 لوگ ضلالت سے نہ نکلے۔ اس لئے انہوں نے باہم جمع ہو کر ان پر حملہ کیا اور  
 پسرب نے ایک ساتھ مذہب اسلام قبول کر لیا اور ان قوموں کے ذریعہ  
 دوسرے لوگ بھی مسلمان ہو گئے۔

مصر کے بعد سوڈان میں تحریک شروع ہوئی۔ بربر کے واعظین اور عرب سوداگر  
 یہاں بھی پہنچے۔ اور ان کے ساتھ ساتھ اسلام بھی آیا۔ مراکو میں جو سلطنت  
 قائم ہو گئی تھی اسکے اثر سے بہت سے لوگ مسلمان ہوئے۔ شہر تبکنتو  
 گیارہویں صدی میں اسلامی علوم و فنون کا مرکز تھا۔ ابن بطوطہ نے (چودھویں صدی میں)  
 اپنے سفر نامہ میں نیکروا قوم کے پابند صوم و صلوٰۃ ہونے کی بہت تعریف کی ہے  
 اور قوم مانڈو کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا ہے جو اپنی دیانت اور سچی تبلیغ اسلام

میں بہت ممتاز تھی۔ جو رنو کا ذکر پہلے جو چکا ہے بیان کے بادشاہ نے اسلام قبول کیا اور اسی طرح ریاست کا نظم میں بھی اسلام پھیل گیا۔ اور اس کی وجہ سے ان ریاستوں کو اور رونق ہو گئی۔ چودھویں صدی میں تونس کے عرب بورنو کی وادی سے گزر کر دارفور میں پہنچے۔ ان میں ایک شخص احمد نامی تھا جس پر یہاں کا بادشاہ بہت مہربان تھا۔ اس نے کاروبار سلطنت اور معاملات میں اس قدر ریاست سے کام لیا اور رعایا میں امن و امان پھیلایا کہ بادشاہ نے خوش ہو کر اپنی بیٹی سے اس کی شادی کر دی۔ اور اس کو اپنا وارث و جانشین قرار دیا۔ لوگ اس انتظام سے بہت خوش ہوئے۔ غرض اس طرح اسلام کے قدم وہاں جم گئے۔ اور پھر اس خاندان کے بادشاہ سلیمان نے سولہویں صدی میں سارے ملک کو مسلمان کر لیا۔ اسی طرح ہوسا کی عمارتوں میں بھی رفتہ رفتہ مسلمان ہو گئے اور وادی کی عمارتوں میں جب مسلمانوں کی ہو گئی تو وہ مرکز اسلام بن گئی۔ اور سودا کے باشندے کثرت سے اسلام میں داخل ہونے شروع ہو گئے۔

اٹھارہویں صدی عیسوی میں ایک شخص شیخ عثمان و انفو دیو نے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔ اشاعت اسلام میں خاص کام کیا ہے۔ یہ شخص فلاحین افریقہ میں سے تھا اور جب مکہ سے حج کر کے سودان واپس آیا تو اس کے دل میں مسلمانوں کی اصلاح کا جوش پیدا ہوا۔ جس زمانہ میں وہ مکہ میں تھا وہاں دبا یون کا بہت زور تھا۔ سپرہا دبا یہ اصول کا بہت اثر ہوا۔ چنانچہ اس نے واپس آ کر قبر پرستی اور پیر پرستی کے خلاف کوشش کرنا شروع کی اور سب سے بڑا کام یہ کیا کہ سودان کے باشندوں میں جو شراب خوری اور بیکاری عام طور سے پہلی ہوتی تھی اس پر سختی سے حملہ کیا۔ اور اس عادت کو چھڑا دیا۔

فلاحین جو اب تک مختلف جگہوں اور فرقوں میں منتشر تھے اور مویشی چرا کر اپنی گذر اوقات بسر کرتے تھے۔ اس زمانے میں بڑے عمدتی متواضع۔ اور فاتح قوم ہو گئے۔

شیخ عثمان نے ان سب منتشر اور متفرق جڑوں کو جمع کر کے ایک قوم بنایا اور ان میں مذہب کا جوش پیدا کیا۔ ہوسا، بنگتو، بورنو وغیرہ کے بادشاہوں کو خطوط لکھے کہ یہ تو وہ اپنی اور اپنی رعایا کی اصلاح کریں۔ ورنہ عثمان ان کی تنہی کے لئے پہنچتا ہے۔ غرض اس قوم میں وہ جوش ہمت اور جرات پیدا ہوئی کہ اس پاس کے تمام ممالک فتح کر لئے۔ اور منتشر گروہوں کو فتح کر کے ان میں انتظام قائم کیا۔ اور خود ایک شہر سقوط آباد کیا جو اسلامی حکومت کا دارالحکومت قرار پایا اور اسی طرح آدوا وغیرہ کی رہتین قائم کیں عثمان نے غلامین کو نہ صرف ایک فاتح قوم بنایا بلکہ ان میں جوش اسلام کے ساتھ ایک ایسا انتظامی مادہ پیدا کیا کہ انہیں اب تک افریقہ کے تمام اقوام میں فوقیت حاصل ہے۔ فتوحات کے بعد اس زمانہ میں تبلیغ اسلام کا کام ہمیشہ زیادہ سرعت اور خوبی کے ساتھ انجام پایا۔

علامہ ابن ڈرائیٹ کے جواز روئے فتوحات حاصل ہوئے سب سے بڑا ذریعہ اشاعہ اسلام کا نہ صرف افریقہ میں بلکہ تمام ممالک میں پاک نفس صوفیہ کا گردہ ہوا ہے۔ ان لوگوں کے پاک اخلاق اور سیرت کا اثر جادو کی طرح ہوا اور چنانچہ یہ گئے گئے لوگ جوق جوق ان کی بیعت کے لئے دوڑے ہوئے آئے۔ افریقہ میں خاندان خضر یہ کے ایک بزرگ احمد ابن ادیس نے اٹھارہویں صدی میں اپنے ایک مرید محمد عثمان کو تبلیغ اسلام کے لئے امر کیا اور اسوان و ڈنگولہ و نویہ میں ہزاروں لوگوں نے ان سے بیعت کی اور ان کی شہرت دور دور تک پہنچ گئی۔ کار و خان میں بت پرستوں کو مسلمان کرنا شروع کیا۔ اور محض ان کے اخلاق و وعظ کے اثر سے بہت سی بت پرست فرقتے اسلام لے آئے۔ اسی طرح سلسلہ قادریہ اور تجانیہ کی کوششوں سے بھی اسلام کی ترقی ہوئی۔ سلسلہ قادریہ کے لوگ پندرہویں صدی میں صحرائے اعظم پہنچے۔ لیکن معلوم ہوتا ہے اس وقت انہیں کچھ کامیابی نہ ہوئی۔ بہر حال اس زمانہ میں اس سلسلہ کے بزرگوں نے سودا

اور افریقہ کے دوسرے حصوں میں اشاعت اسلام میں بہت کوشش کی۔ بت پرستوں میں پہنچ کر انہوں نے اپنا اثر ڈالنا شروع کیا اور رفتہ رفتہ بہت سے لوگوں کو مسلمان کر لیا۔ انہوں نے مدرسے قائم کئے اور اپنی مثال اور تعلیم سے لوگوں پر بہت اچھا اثر ڈالا۔ اسی طرح الجزیرہ کے صوفی خاندان تجانیہ نے بھی مدارس کے ذریعہ سے اشاعت اسلام میں بہت کوشش کی۔ لیکن تجانیہ نے اس کے علاوہ بذریعہ فتوحات بھی اسلام کو پھیلایا۔ اس میں بڑا حصہ عمر الحاجی کا تھا جو کہ میں تجانیہ خاندان کے ایک بزرگ کامیاب رہا۔ اور انیسویں صدی کے وسط میں سودان میں واپس آکر ایک لشکر جمع کیا اور بت پرست اقوام کو فتح کیا۔ عمر الحاجی نے بت پرستوں میں اسلام پھیلانے کی کوشش کی اور جو پہلے سے مسلمان تھے مگر ان کے مذہب میں ضعف آگیا تھا ان کی اصلاح کی عمر الحاجی کے بعد اسکے جانشینوں نے بھی ایک مدت تک اس کام کو جاری رکھا۔ اسکے بعد آئندہ قوم کے سردار امام محمد نے بھی عمر الحاجی کی طرح ایسی ہی کوشش بت پرست اقوام کے فتح کرنے اور ان میں اسلام پھیلانے کے متعلق کی۔ اور کئی بت پرست ریاستوں کو اسلامی و عظیم کی مدد سے مسلمان کر لیا۔ اور انہیں اسلامی اصول سکھائے ہر جگہ مسجد بنوائیں اور مدارس قائم کئے۔ اگرچہ امام نے بڑے شیعریں ریاستوں کو فتح کیا۔ لیکن اسلام کی تبلیغ میں اس نے ہمیشہ موعظہ اور تلقین سے کام لیا۔ بڑے ملائم ہو سکھتے ہیں کہ وہ جس بت پرست قوم کو دعوت دیتا تھا لوگ بغیر لڑے جگر لڑے خوشی خوشی اسلام قبول کر لیتے تھے۔

فتوحات و جنگ و جدل سے فی نفسہ اسلام کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا۔ اس کا اثر ہمیشہ عارضی رہا۔ لیکن سب سے بڑا فائدہ ان بزرگوں سے پہنچا ہے جنہوں نے اپنے مسلم دنیا و اسی فائدہ پر حاکم ڈالکر بعض اسلام کی خدمت کے لئے اپنے تئیں وقف کر دیا۔ اور اپنی تعلیم و ہند و نصائح اور اپنے اخلاق سے لوگوں کو ایسا گرویدہ کیا کہ وہ خود

مجموعہ مسلمان ہو گئے یا جنہوں نے جو ش اسلام سے کام لیکر بت پرستوں یا خود مسلمانوں کی اصلاح کی۔ اس قسم کے لوگ یا فرقے اسلام میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ اور انہوں نے وقتاً فوقتاً اسلام کی خدمت میں حیرت انگیز اثر اور جوش و ہمت سے کام لیا ہے۔ جس طرح افریقہ کے صحرا اور پاکستان میں کہیں کہیں سرسبز خطے نکل آتے ہیں اسی طرح اس خفہ نصیب بر اعظم میں اب بھی کہیں کہیں ایسی حرکت پیدا ہو جاتی ہے جس سے بیدار بخت یورپ بچپن ہو جاتا ہے۔ فرقہ سینوسی کی مستدیہی یہی اسی قسم کی تحریک سمجھی گئی تھی اور شاید اب بھی سمجھی جاتی ہو۔ جس کی وجہ سے عرصہ ہو یورپ میں بڑی تشویش پیدا ہو گئی تھی اور یہ خیال ہو گیا تھا کہ یہ فرقہ دنیا کا تختہ الٹ دے گا۔ اور یورپ میں تہذیب و ترقی کے طلسم کو توڑ ڈالے گا۔ حالانکہ یہ کوئی پولیٹیکل فرقہ نہیں بلکہ ایک مذہبی فرقہ ہے جس کا مقصد یقین و موعظت کے ذریعہ سے مذہبی اور تمدنی اصلاح کرنا، اسکے متعلق سب سے زیادہ مبالغہ آمیز تحریریں فرانسیسی معنفین کی تھیں۔ اور پھر رفتہ رفتہ اسکی شہرت تمام عالم میں پھیل گئی۔

اصل حقیقت اس کی یہ ہے کہ جب الجیریا میں فرانسیسون سے جنگ چھڑی ہوئی تھی تو ایک شخص سید محمد السینوسی ساکن اوران ومان سے بہاگ کر کے چلا گیا۔ اور کچھ دنوں ومان رہ کر صوبہ بنغازی (علاقہ طرابلس) میں آکر آباد ہوا۔ جہاں اس نے ایک جوڑا اپنا جو سفید تھا اور اس کا نام زاویہ بیضا رکھا۔ اس شخص نے یہاں مذہب کی اشاعت و اصلاح کا کام شروع کیا۔ اس کے اصول قریب قریب ومانیوں کے سے تھے۔ اس نے توحید کا سچا سبق سکھایا اور لوگوں کو برائی سے روکنے اور بھلائی کی طرف رجوع کرنے کی تاکید کی۔ اسی مقام پر مسلمانوں میں اسکے ایک بنیاد پیدا ہو جسکا نام اس نے احمدی رکھا۔ ۱۸۵۳ء میں سید محمد جنوب چلا گیا۔ جو ایک چوٹی سی شاد و جگہ ہے اور مصر کے شہر سو اسے تیس میل کے فاصلہ پر ہے۔ یہاں آکر اس نے



۱۸۷۵ء میں انتقال کیا۔ مہدی کی عمر اس وقت قریباً دس سال کی تھی۔ اس کی پرورش باپ کے رفیقوں اور دوستوں نے کی اور انہیں لوگوں میں اس نے تعلیم و تربیت دی۔ یہ بڑا متقی اور پرہیزگار مسلمان تھا۔ اور اسی وجہ سے اپنے گرد و پیش کے لوگوں میں شیخ کہلانے لگا۔ رفتہ رفتہ صحرا میں اس کا اثر بڑھنے لگا اور اس کے تقویٰ اور تعلیم کی بہرہ دور دور پہنچ گئی۔ اس نے اپنے باپ کے کام کو جاری رکھا۔ اور سودان کے وسط میں جو ریاستیں ہیں وہاں اس نے اسلام کی خدمت کرنی شروع کی اور مسلمانوں میں مذہبی اصلاح کایج بویا۔ چالیس سال تک وہ جنوب میں سلطان العظمیٰ کی فرمان بردار رعایا نگر رہا اور کبھی کسی سازش میں شریک نہ ہوا۔ ۱۸۹۴ء میں وہ شمالی افریقہ کے مقام بآرکو میں چلا گیا۔ اور وہاں سے وادی ہینچا۔ جہاں اسکی بڑی عزت و حرمت ہوئی۔ اس نے ہمیشہ لوگوں کو پرہیزگاری اور نیکی کا سبق دیا اور اس کا اثر صحرا کے حبشیوں سودانیوں اور ہڈون پر نہایت عمدہ پڑا اور بہت سی بت پرست اقوام مثل بالی اور نیدا کے جو براے نام مسلمان تھیں اسکی تعلیم سے پابند شرع ہو گئیں۔ اس کی خانقاہ میں مصر سے لیکر مراکو تک بلکہ صحراے اعظم اور سودان کے شاداب قطعات میں جا بجا موجود ہیں۔ اور اسی کی تعلیم کا اثر افریقہ کے علاوہ جاوہ۔ جزائر ملایا۔ مراکو۔ اور عرب تک ہے۔ اُن کا ایک صدر مقام مکہ میں بھی تھا۔ جہاں مختلف ممالک کے حجاج اور بدوسی انکے فرقہ میں شریک ہوتے تھے۔ حاجی لوگ امام سنیوسی کی تعلیم اپنے ساتھ گہرون کو لے جاتے اور جگہ جگہ پہنلاتے تھے۔ اس کا مقصد کسی خاص فرقہ کی بنیاد ڈالنا نہ تھا بلکہ صرف مذہبی اشاعت و اصلاح چاہتا تھا۔ گویا یہ ایک قسم کے وریشوں کی برادری تھی۔ اسکے اصول حقیقی توحید پر مبنی ہیں اور جو رسوم اور عقاید قرآن کی تعلیم کے مخالف ہیں اسکی وہ سختی کے ساتھ ممانعت کرتا تھا۔ اسکی حکم تھا کہ صرف خدا کے وحدہ لا شریک کی بندگی کرو۔ فقیرون اور وریشیوں کی

چند عظیم اور مقابر کی زیارت سے پرہیز کرو۔ تباک اور قہوہ نہ پیو یہودیون اور عیسائیوں کے زیادہ دشمن پیدا کرو۔ ہر مسلمان پر فرض ہے کہ وہ ترقی اسلام میں ساعی رہے اور اگر وہ یہ نہیں کر سکتا تو اپنی مدنی کا ایک حصہ اس جماعت کے لئے دے اہل یورپ سے بچنے کی یہی تاکید ہے۔ جو حقیقت افریقہ جیسے ملک میں بہت ضروری ہے۔

غرض ان باپ بیٹوں کا انز ایسا اچھا ہوا کہ افریقہ اور مجمع الجزائر کے اکثر حصوں میں اسلامی تحریک پیدا ہو گئی لوگ اسلام کی طرف زیادہ رجوع ہونے لگے۔ ملک گالا اور شہر ہراد اور وادی میں اسلام کی اشاعت ہوئی۔ اور جو اقوام پہلے سے مسلمان ہو گئیں تھیں ان سے بدعتیں دور کیں اور اب تک۔ اثر قائم رہا یہ کام جاری ہے اس مصلح قوم نے سترہ سو سال میں بمقام کام انتقال کیا۔

جس طرح اہل یورپ نے یہ مبالغہ کیا تھا کہ اسکے ساتھ لاکھوں آدمیوں کا مسلح لشکر ہے اور وہ سبھی دنیا کو تہہ بالا کرنا چاہتا ہے اسی طرح بعض لوگوں نے اسپریت اور بہتان باندھے تھے مگر وہ ان دونوں سے بری تھا۔ وہ سچا مسلمان اور اپنی قوم کا مصلح تھا۔ اس نے حتی الامکان اپنے مذہب اور قوم کی خدمت کی۔ جس کا اثر اب تک باقی ہے اور کیا تعجب ہے کہ یہی خفیف لہر بن ایک دن ایسا طوفان پیدا کریں جو افریقہ میں ایک جدید اور عجیب تغیر کا باعث ہوں۔

حال میں مقبوضات فرانس کے ایک حصہ جرمن اور انگریزی علاقہ سقوط میں ایک فتنہ میں شورش بپا ہوئی اور اس میں فرانسیسی اور پانچ انگریز کام آئے تو اس سے انگریزوں اور فرانسیسیوں کو یہ خیال پیدا ہوا کہ مغربی افریقہ میں کوئی قومی اتحاد موجود ہے۔ حالانکہ یہ بالکل افسانہ ہے اور ایک شورش کو دوسری سے کوئی تعلق نہیں تھا۔ مغربی افریقہ میں اگر کمی ہے تو اس بات کی کہ ان میں اتحاد نام کو نہیں اور ہندوستان کی طرح وہاں بھی ایسی ہی فرقہ بندی اور سلسلہ بندی ہے جسے پاک نفس بزرگوں نے وہاں

تبلیغ اسلام کا مشکل اور مقدس کام کیا تھا۔ اون کی اولاد اور جانشین اب شیخ بن بیٹے ہیں۔ اور ہر ایک پیر نے اپنی بساط الگ بجا رکھی ہے۔ مریدوں کی کمانی سے اپنا پیٹ پالتے ہیں اور کابلی اور آرام طلبی میں بسر کرتے ہیں۔ اور صرف اور او وظائف کی تلقین مریدوں کو دیتے ہیں۔ بڑے سلسلے اس وقت قادر یہ۔ تجانیہ اور صوفیہ ہیں۔ ان شاہنخون کا اثر اپنے مریدوں پر بہت کم ہے اور اگر وہ چاہیں اور انہیں اتنی عقل ہو تو وہ اپنے اثر سے بہت کچھ کام کر سکتے ہیں۔ مگر مشکل یہ ہے کہ ایک دوسرے سے لاگ نہ ہے۔ فرقہ سنوسیہ اور طریقہ تجانیہ دونوں مصلح اور صلح پسند صوفیوں کے سلسلے ہیں۔ کہیں جب کبھی فرانسیسون نے انہیں ستایا تو وہ ہی عداوت پر آمادہ ہو گئے۔ ورنہ خود انہوں نے کبھی پیشقدمی نہیں کی۔ مورتینا (یعنی مراکش۔ الجزائر۔ تونس) میں بڑے بڑے مرابطین طریقہ قادریہ فاضل کے مریدوں میں ایک شخص، الانین فرانسیسون کا بڑا دشمن شہور ہے جسے اہل یورپ مراکش کا بڑا جادوگر کہتے ہیں۔ ورنہ حقیقت وہ ایک بزرگ اور متقی مسلمان اور دہلی اسلام ہے۔ اس نے اسلام پر بعض مفید کتابیں تصنیف کی ہیں۔ اسی طرح سعدی بوجا بھی ایک جوش شخص ہے مگر صلح پسند ہے اور سنگال کے حبشیوں پر اس کا بہت بڑا اثر ہے۔ یہ لوگ اور یہ طریقے اگر مل کر کام کریں تو اسلام کی بہت بڑی خدمت کر سکتے ہیں۔ دیگر فطرتاً باطل پرست اور مبتلائے ادا م و خرافات ہیں۔ حالانکہ اسلام نے خالص توحید کی تعلیم کی ہے مگر پھر بھی ان کے عقاید میں قبر پرستی، پیر پرستی اور اسی قسم کی دوسری بدعتیں کثرت سے داخل ہو گئی ہیں۔ اور بعض شیوخ نے اپنے کرامات اور طرح طرح کی حیلوں سے اپنا رعب خوب جما رکھا ہے۔ مذہبی شہولی قوم سرداری ان شیوخ کو پورے طور پر حاصل ہے۔ تہوڑی جگہ اور جدوجہد سے بڑے بڑے کام کر سکتے ہیں۔ حال میں دو سلسلے اور قائم ہوئے ہیں۔ ایک مورتینا میں

سلسلہ خدمت ہے اور دوسرا انجیر یا مین طریقہ توحید یہ ہے۔ طریقہ توحید یہ کہ یہ خیال ہے کہ انسان جس دینی طریقوں سے محروم قحادات پر تسلط پیدا کر سکتا ہے۔ یہ دوسرے مسلمانوں کو بت پرست کہتے ہیں اور ان کی عورتوں سے شادی نہیں کرتے غرض اب ایک ایسے پر زور پاک نفس عالم کی ضرورت ہے کہ علاوہ اصلاح دینی و دنیاوی کے ان کو اتحاد کا سبق سکھائے۔ اور خاص کر ان شاخوں کو رہا کرے۔ اور ان کی حالت کا فوٹو کھینچ کر انہیں عبرت دلائے۔ اور ان میں غیرت حمیت اور ہمت پیدا کرے۔ اسی طرح مسلمان دھیوں نے ساحل گائنا اور ملک لائبریا میں اسلام پہلایا۔ اشانلی کے دربار میں بھی مسلمانوں کو بڑا دخل رہا ہے۔ اور وہاں ان کا اثر بہت اچھا پڑا۔ مشر بلائیڈن نے ایک عرصہ ہوا یہ خیال ظاہر کیا تھا کہ مغربی ساحل افریقہ پر واہومی اور اشانلی جو دو برسی عہد اریان ہیں اور جگہ فراز و ات پرست ہیں ان کا مسلمان ہونا کوئی دن کی بات ہے۔ اگرچہ اب یہ توقع کرا ممکن نہیں اسلئے کہ اشانلی کا انگریزی سلطنت سے اور واہومی کا فرینچ گورنمنٹ سے اتحاد ہو گیا ہو لیکن پہر بھی اشاعت ممکن ہے۔ افسوس ہے کہ مسلمانوں میں ایسی سوسائیاں موجود نہیں جن کا کام صرف یہ ہو کہ دنیا میں اسلام کی اشاعت کریں ورنہ یہ ایسے موقع ہیں کہ سیکونصب نہیں ہو سکتے۔ اسلام خود اپنی راہ نکال لیتا ہے ورنہ مسلمانوں میں باقاعدہ اور منضبط سوسائیاں اس غرض کے لئے کہیں نہیں پائی جاتیں۔ لاگوس میں اس وقت ۲۲۰۰۰ مسلمان آباد ہیں حالانکہ بیس برس پہلے صرف آٹھ ہزار تھے اور بہت سے مدارس سرکاری خاص مسلمانوں کے لئے موجود ہیں۔ سرو لیمبیک گریگ کہتے ہیں کہ ”اسلام اس ملک کے بعض حصوں میں ترقی کر رہا ہے“ جب مسلمان تجارت کے لئے یورپ میں افواج میں ہرتی ہونے کے لئے دوسرے مقامات پر جاتے ہیں تو وہاں کے بعض پر

یہ ان کی لیاقت اور اخلاق کا اثر پڑتا ہے اور نیز جب وہ دیکھتے ہیں کہ یورپ میں حکام اور بزرگ  
 بنے لوگ ان کی عزت و توقیر کرتے ہیں۔ تو ان لوگوں کی وقعت اور ان کے ولایت  
 ہمیشہ جاتی ہے۔ اور جب کوئی بت پرست خواہ کیسا ہی ذلیل ہو مذہب اسلام  
 قبول کرنا ہے تو فوراً مسلمانوں کی برادری میں شریک ہو کر ان کے برابر کا  
 آدمی ہو جاتا ہے۔ مسٹر بلائیڈن اپنی کتاب میں لکھتے ہیں کہ دریاے سینگال کے  
 دہانہ سے لاگوس کے بندرگاہ تک جن میں دو ہزار میل تک کا فاصلہ ہے کوئی شہر  
 لب سمندر ایسا نہیں ہے جس میں کم از کم ایک مسجد نہ ہو اور جہاں داعیان اسلام بڑی  
 سرگرمی اور خوش سے اشاعت اسلام میں مصروف نہوں سیرالیون میں بھی مسلمانوں  
 کی تعداد خاصی ہے۔ ۴۰ سرکاری مدارس خاص مسلمانوں کے لئے ہیں جن میں اسطر  
 تعداد طلبہ ۴۶۳ ہے اور مسلمان نوجوانوں کو ٹریننگ اسکولوں میں داخل کر کے  
 تعلیم کی تعلیم دی جاتی ہے۔ تاکہ مدارس میں ان کا تقرر کیا جائے۔ گیمبیا کی کل آبادی  
 از روے مردم شماری ۱۹۵۶ء ۱۳۴۵۰ ہے۔ اس میں سے مسلمانوں کی تعداد ۴۰۰۰  
 ہے یعنی نصف سے زیادہ ناخیر یا مین انتہائی مشرق کی طرف ایک اسلامی ریاست  
 قائم ہے۔ جسے آج کل جیہاؤ کے تحت میں جو سقوط کے حکمران خاندان سے جوڑنا  
 وقعت حاصل ہو گئی ہے۔ یہ شخص اسلام کی اشاعت اور مسلمانوں کی اصلاح  
 میں خاص کوشش کر رہا ہے۔ لاگوس کی طرح ملک یوربا میں بھی اسلام خوب  
 پھیل رہا ہے۔ جسکی وجہ سے ان لوگوں میں زیادہ شایستگی پیدا ہو گئی ہے۔  
 اسلامی ریاست مائے ہوسامین اور دیگر حصوں میں مسلمانوں و مآقرآن پڑھتے ہیں۔  
 یاعربی کہنا پڑھنا سیکھ لیتے ہیں غرض تعلیم کم درجہ کی ہے۔ دوسرے مطبوعہ کتابیں  
 نہونے کی وجہ سے بھی تعلیم کی اشاعت نہیں ہوئی۔ مگر اہل ہوسا بہت صنایع  
 ہوتے ہیں۔ چنانچہ یورپ میں کینو اور زیریا چمڑے کی تہی قدر ہوتی ہے۔

ان کے چٹڑے۔ لوہے پتل وغیرہ کے کام یورپ میں وقت سے دیکھے جائیں۔  
 مشرقی ساحل پر عربیہ کی آمد و رفت ابتدا سے اسلام سے ہے اور ان تجارت کے  
 وجہ سے اسلام کے قدم بہ پہلے سے جم گئے اور رفتہ رفتہ اسلام کھلا اور سبھی قوموں میں  
 پھیل گیا۔ مگر افسوس ہے کہ مشرقی ساحل پر باوجود اشاعت اسلام کے وہاں کے  
 لوگوں میں وہ شائستگی اور معنائی پیدا نہ ہوئی جو افریقہ کے دوسرے حصوں میں نظر  
 آتی ہے۔

افریقہ کے جنوبی حصہ کیپ کالونی میں مسلمان قوم ڈچ کے ساتھ سترہویں  
 اٹھارہویں صدی میں پہنچے۔ وہاں کو بعض مسلمانوں کے نام بھی ڈچ زبان میں ہوئے ہیں  
 اور ان کے ناک نقشہ سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان میں ڈچ خون ملا ہوا ہے۔  
 مسلمانوں کی تعداد اس وقت کیپ کالونی میں ۲۶۶۲۳ ہے۔ تعلیم اور مذہبی پابندی کا  
 کی قدر زیادہ چرچا ہے ہندوستان کے تلی جو وہاں کام کر لے جاتے ہیں انہوں نے بھی  
 اشاعت اسلام میں مدد دی ہے۔

اس میں شک نہیں کہ بعض اوقات مسلمان فرما کر اور ان فتنوں کے جنگ و جدل سے  
 کام لیا اور تلوار کے زور سے اپنی قوت کو بڑھایا اور ان فتوحات کے اثر سے اور بعض  
 اوقات جبر واکراہ سے اسلام کی اشاعت ہوئی۔ لیکن اس سے زیادہ اور کمین زیادہ  
 اشاعت اسلام صلح و امن۔ موعظتہ و تلقین اور ہر مودت سے ہوئی جسکی شہادتیں  
 نہایت کثرت سے موجود ہیں۔ ان میں زیادہ حصہ لینے والے مسلمان تاجر ہیں خواہ  
 وہ عرب ہوں یا فلاحین یا کوئی اور قوم۔ یہ لوگ تجارت کا مال لیکر جگہ جگہ پہنچتے ہیں  
 اور ساتھ ساتھ تبلیغ اسلام کا کام بھی کرتے ہیں۔ اور لوگوں کو اسکان اسلام کی تعلیم  
 دیتے ہیں۔ دوسرے حاجی لوگ جب حج سے واپس آتے ہیں تو تبلیغ اسلام کا جو جس  
 ان میں پیدا ہوتا ہے اور اسکے متعلق مفید کام کرتے ہیں یہ معلوم ہوتا ہے حج نے افریقہ

بہت اچھا اثر ڈالا ہے۔ اور دہلی کے حاجی ہندوستان و ایران کے سے حاجی نہیں  
 جو اپنی سختی اور شقاوت میں ضرب المثل ہیں۔ افریقہ میں یہ لوگ دور دور سفر کرتے ہیں  
 اور اسلام پھیلاتے ہیں۔ دوسرے مسلمان انکی مدد کرتے رہتے ہیں۔ تیسرے  
 جامع ازہر کے فارغ التحصیل طلبہ جب بت پرستوں کے ملک میں جاتے ہیں تو  
 طرح طرح سے اشاعت اسلام میں کوشش کرتے ہیں۔ اور یہ لوگ جہان کہیں  
 جاتے ہیں ان کی غربت و توقیر ہوتی ہے چنانچہ بڑی بڑی عمارتوں میں مثلاً دواغ  
 اور مانند لگو میں بڑے بڑے عہدے انہیں کو ملتے ہیں اور بادشاہ کے بعد انہیں کا  
 رتبہ سہرا جاتا ہے۔ اور صرف مسلمانوں ہی کے ملکوں میں نہیں بلکہ بت پرستوں کی  
 بستیوں میں بھی ان کی بڑی غربت ہوتی ہے۔ اور جہان کہیں دوسرے جاری کرتے  
 ہیں تو بت پرست بھی اپنے بچوں کو پڑھانے کے لئے وہیں بھیجتے ہیں۔ اور وہ ان  
 وہ مسلمان بچوں کی طرح احکام و ارکان دین کی تعلیم پاتے ہیں۔ اور لوگ مسلمان  
 اساتذہ کی تعلیم کرتے ہیں۔ اور یہ اثر ایسے ہیں کہ ان سے اشاعت اسلام میں  
 بڑی مدد ملتی ہے۔ بعض مسلمان انہیں بت پرستوں میں شادی کر لیتے ہیں اور  
 اس طرح اسلام بت پرستوں کے گہروں میں پہنچ جاتا ہے۔ اسلامی تہذیب و  
 تمدن سے وہ لوگ بھی بہرہ ور ہو جاتے ہیں۔ بقول سربارٹلٹ زیریت پرست کو  
 اسلام قبول کرتے ہی یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ اپنے ہی ملک میں ایسی قوم کا  
 رکن ہو گیا ہے جو حکمران نہیں تو ملکی رسوخ کے اعتبار سے بہت ترقی یافتہ ہے  
 لیکن سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مسلمان ہوتے ہی وہ برادری میں شامل  
 ہو جاتا ہے اور بڑے سے بڑے مسلمان کے برابر اسے حقوق حاصل ہو جاتے  
 ہیں۔ یہ مساوات اور اخوت سچی دشمنوں میں نہیں اور اسی وجہ سے عیسائیوں  
 کو مسلمانوں کے مقابلہ میں کامیابی نہیں ہوتی۔ چنانچہ ایک عیسائی مشنری نے

مسی دیسی کالی عورت سے شادی کرنی تھی۔ اس شادی سے وہاں کے عیسائی افسر ناراض ہوئے کہ شرعی کو مجبوراً ملک چھوڑنا پڑا۔ مشنریائیڈن جو عیسائی اور حبشی النسل میں اور نہایت قابل شخص ہیں انہوں نے اس موضوع پر ایک کتاب لکھی ہے اور افریقہ میں عیسائیت اور اسلام کا مقابلہ کیا ہے اور نہایت شرح و بسط کے ساتھ اسپرچٹ کی ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ اسلام کا اثر افریقہ کی بت پرست اقوام اور حبشیوں پر بمقابلہ عیسائیوں کے بہت اچھا ہوا ہے۔ اسلام قبول کرتے ہی لوگ صاف پاکیزہ زندگی اختیار کر لیتے ہیں جو مینوں نہاتے نہاتہ موہندہ دھوتے تھے وہ ایسے صاف تہرے ہو جاتے ہیں گویا ان کا شمار قومی ہی ہے۔ شرابخاری اور ہمارے باطلہ کو ترک کر دیتے ہیں اور ان کے اخلاق میں جتن فرق پیدا ہو جاتا ہے۔ حالانکہ جو لوگ عیسائی ہو جاتے ہیں انہیں شراب خواری اور بڑھ جاتی ہے اور ان کے اخلاق میں کوئی نمایاں تبدیلی نہیں ہوتی۔ سب زیادہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ مسلمان ہونے سے ذلیل سے ذلیل حبشی بھی برادری میں شریک ہو کر مساوی حقوق حاصل کر لیتا ہے اور کوئی امتیاز رنگ قوم کا نہیں رہتا۔ اس کے تعلقات اس قسم کے ہوتے ہیں گویا قدیم سے ایسے ہی چلے آ رہے ہیں۔

اس کے علاوہ وہاں عربی زبان پھیل گئی ہے اور اس سے یہ فائدہ ہوا کہ افریقہ کے سرداروں اور فرمانرواؤں کو ایک مضابطہ اور دستور العمل حکومت کامل گیا۔ اس سے پہلے وہ محض اپنی رائے پر کام کرتے تھے۔ اس سے ان کی تہذیب میں ترقی ہوئی۔ تجارت اور صنعت بڑھ گئی۔ زندگی اچھی طرح بسر کرنے کا ڈھنگ آیا۔ ہمدردی میں وسعت ہو گئی۔ اسلامی طرز حکومت سے بڑے بڑے شہر آباد ہو گئے اور تجارت کی منڈیاں قائم ہو گئیں۔ انٹرک شیلر جو مشہور عالم پادری ہیں اور جنہوں نے مصر اور افریقہ کے بعض حصوں میں سیاحت کر کے



[illegible]













